

# مجلس ادارت

- ۱۔ پروفیسر نذیر احمد علی گڑھ
- ۲۔ مولانا سید محمد رابع ندوی، لکھنؤ
- ۳۔ مولانا ابو محفوظ الکریم معصومی، بنگلہ
- ۴۔ پروفیسر مختار الدین احمد علی گڑھ
- ۵۔ ضیاء الدین اصلاحی (مرتب)

## معارف کا زر تعاون

- ہندوستان میں سالانہ ۱۲۰ روپے  
پاکستان میں سالانہ ۳۰ روپے  
دیگر ممالک میں سالانہ
- ہوائی ڈاک پچیس پونڈ یا چالیس ڈالر  
بحری ڈاک نو پونڈ یا چودہ ڈالر  
حافظ محمد سبکی، شیرستان بلڈنگ  
پاکستان میں ترسیل زر کا پتہ:

بالقابل ایس ایم کالج اسٹریٹ، روڈ، کراچی  
☆ سالانہ چندہ کی رقم منی آرڈر یا بینک ڈرافٹ کے ذریعہ بھیجیں۔ بینک ڈرافٹ درج ذیل نام سے ہونی چاہئے  
DARUL MUSANNEFIN SHIBLI ACADEMY, AZAMGARH

☆ رسالہ ہر ماہ کے پہلے ہفتہ میں شائع ہوتا ہے، اگر کسی مہینہ کی ۵ تاریخ تک رسالہ نہ پہنچے تو اس کی اطلاع ماہ کے تیسرے ہفتہ کے اندر دفتر میں ضرور پہنچ جانی چاہئے، اس کے بعد رسالہ بھیجنا ممکن نہ ہوگا۔

- ☆ خط و کتابت کرتے وقت رسالہ کے لفافے پر درج خریداری نمبر کا حوالہ ضرور دیں۔
- ☆ معارف کی ایجنسی کم از کم پانچ پڑچوں کی خریداری پر دی جائے گی۔
- ☆ کمیشن ۱۰٪ ہوگا۔ رقم پیشگی آنی چاہئے۔

پرنٹر، پبلشر، ایڈیٹر۔ ضیاء الدین اصلاحی نے معارف پریس میں چھپوا کر دارالمصنفین شیبلی اکیڈمی اعظم گڑھ سے شائع کیا۔

جلد ۱۷

ماہ جمادی الاول ۱۴۲۳ھ مطابق ماہ جنوری ۲۰۰۲ء

عدد ۲

## فہرست مضامین

شذرات

۱۶۳-۱۶۴

ضیاء الدین اصلاحی

## مقالات

۱۷۶-۱۷۵

جناب مولانا محمد شہاب الدین مرحوم

سائنس علوم کی اہمیت اصول فقہ

کی روشنی میں

۱۹۷-۱۹۶

پروفیسر محمد حسان خاں صاحب

اہمیت مسلمانوں کا اخراج اور معنی

سلطنت، تاریخ اندلس کا ایک ورق

۱۹۸-۱۹۷

ڈاکٹر نگار سجاد ظہیر صاحب

عرب ہالیٹ کی معاشرت کی ایک جھلک

۲۰۰-۲۰۱

جناب مسعود انور طلوی کا کوہ

حضرت مولانا شاہ ولی حیدر قلندر کا کوروی

مطبوعات جدیدہ

ع - ص



## مقدمہ سیرۃ النبی ﷺ

مؤلف: علامہ شبلی نعمانی

سیرۃ النبی دارالمصنفین کی سب سے مشہور و مایہ ناز تصنیف ہے، اس کا عالمائے دہقانہ مقدمہ خاص اہمیت کا حامل ہے، اس شاہکار مقدمہ میں روایت و درایت کے حصول، سیرت نبوی کی تالیف کی ضرورت، فن سیرت کی ابتدا، مخازی، روایت کی ابتدا، تصحیح روایت کا اصول قرآن و حدیث میں، ابتدائی مصنفین سیرت، کتب سیر، قیاس و روایت، روایت بالمعنی وغیرہ پر نقد و تبصرہ ہے۔  
مقدمہ سیرت کی اسی اہمیت و خصوصیت کی بنا پر دارالمصنفین نے اسے طبع و طبع کرایا ہے، چنانچہ اس کا نہایت دیدہ و زیب پہلا کپیوٹرائیڈیشن چھپ کر آچکا ہے۔ یہ قدر رواں اس سے فائدہ اٹھائیں۔  
قیمت: ۳۰ روپے







خود پران کو اپنا تیار کردہ میل لکھ کر دینے کے لئے تیار ہے، کتابوں کی زبان طے ہونے کے بلحاظ آسان اور عام فہم ہے، اردو ذریعہ تعلیم کے طلبہ کو وقت سے بچانے کے لئے انگریزی اصطلاحیں بھی درج کی گئی ہیں۔

پروفیسر محمد عظیم چرچہ روری کی خیال قیادت اور ان کی اور ان کے رفقاء کی کارکنی غماضانہ ہمدردی سے چار برس کی محنت میں یوندرشی نے جو چیز رفتار اور حرکت انگیز ترقی کی ہے وہ ڈاکٹر امجد کریم یوندرشی کے سابق چانسلر پروفیسر افضل محمد کے بقول کسی مجرے سے کم نہیں، لیکن تشویش کی بات یہ ہے کہ پروفیسر محمد عظیم بہت کم کار چند ماہ بعد ختم ہونے والی ہے، وہ فرماتے ہیں "یوندرشیوں یا دیگر اداروں میں لوگ آتے جاتے رہتے ہیں، اس سے کوئی فرق نہیں پڑتا ہے، ادارے اپنے قوانین و ضوابط سے چلتے رہتے ہیں جو کسی کے آنے جانے سے متاثر نہیں ہوتے" اصولی طور پر ان کی بات درست ہے، اسکان اس کا بھی ہے کہ ان سے بہتر نہیں آجائے ع مردم از غیب بروں آید و کارے بکنند، مگر ہماری قوم میں قلعہ ارجاں ہے، یوندرشی کی عمری کیا ہے اس کو ابھی بہت سے ضروری کام کرنے ہیں، ہمارا دل دھڑک رہا ہے کہ ع دیگر دانائے راز آید، اس لئے اکثر اردو والوں کی خواہش ہے کہ انہیں اردو یوندرشی کو چکانے اور سنوارنے کے لئے ۵ سال کا مزہ سونپ ضرور ملنا چاہئے مگر وہ اپنی مادر درس گاہ میں واپس جانے اور اپنے گھر والوں کے ساتھ رہنے کے لئے بہت بے چین اور بے قرار ہیں، کیا وہ اپنی اس مادری زبان کے لئے جو آزاد ہندوستان کی اس وقت سب سے مظلوم زبان ہے کوئی قربانی نہیں دے سکتے۔

کتاب مشق کا دیکھنا یہ نرا دستور اس کو چھٹی ندلی جس نے سبق یاد کیا

اردو کی مظلومی کا ذکر آتے ہی اتر پردیش میں اس کے حال زار کا منظر دکھانے کے سامنے قلم کرنے لگتا ہے، یہاں کا مگر کسی حکومتوں نے اردو کے فروغ کے لئے اتر پردیش اردو اکادمی اور فخر الدین علی احمد میموریل کمیٹی قائم کیا مگر وہ اس میں غلط اور نیک نیت نہیں تھیں، ان کی اپنی سیاسی مصلحتیں، اردو والوں کی زبان بندی اور ان کا استعمال ہی ان حکومتوں کا اصل مقصد تھا، تاہم شروع میں ان کے قیام سے اردو کا کچھ بھلا بھی ہوا مگر مگر کسی حکومتوں کے خاتمے کے بعد ان کے جانشینوں نے اردو کے ان باوقار اداروں کو باز بچہ اطفال بنا دیا ہے، اکیڈمی کے عہدے دار اور اعلیٰ کونسل کے ارکان وہی لوگ مقرر رکھے جاتے ہیں جو برسر اقتدار ہمالی سے تعلق رکھتے ہیں اور اردو کو کوئی فائدہ نہ پہنچا سکتے ہوں، بلکہ یہ بھی سننے میں آیا ہے کہ اردو سے ناواقف لوگوں کو بھی ان کا ذمہ دار بنادیا گیا ہے، اس طرح یہ ادارے بے فیض اور تعطل کا شکار ہو گئے ہیں، فخر الدین کھٹن میں مسجد کے دیوگوں کی خوراک ہو رہے ہیں، کتابت اسکولوں اور تعلیمی اداروں کے طلبہ کو وظائف دیا اور انہی نے بند کر دیا ہے، اخبار اور کتابوں پر اطلاعات کا اعلان اخباروں میں ہو جاتا ہے مگر ان کی تقسیم عمل میں نہیں آتی، فریادیں کی جاتی ہیں مگر لاکھ پتہ اور سیاسی عدم استحکام کھڑے ہونے میں کون منتخب ہے غلامانہ رویہ۔

## مقالات

# سائنسی علوم کی اہمیت

## اصول فقہ کی روشنی میں

از: مولانا محمد شہاب الدین ندوی مرحوم \*

(۲)

منصوص مسائل میں اجتہاد باطل | اس موقع پر یہ حقیقت بھی پیش نظر رہنی چاہئے کہ اصولی اعتبار سے جو بات یا جو حکم منصوص طور پر ثابت ہو جائے اس میں قیاس و اجتہاد کا کوئی دخل نہیں ہو سکتا۔ بالفاظ دیگر منصوص احکام و مسائل کو ہم محض اپنی "صوابدید" کی بنا پر یا اس میں کوئی "عقلی احتمال" پیدا کر کے یا اس میں کسی قسم کی تاویل کر کے اسے رد نہیں کر سکتے۔ کیوں کہ منصوص مسائل میں اس قسم کی کوئی حرکت ناجائز اور باطل ہے۔ جو شرعی اعتبار سے قابل مواخذہ گناہ ہے۔ بلکہ یہ بات خدا کی نافرمانی میں شمار ہو سکتی ہے۔ ظاہر ہے کہ جب اللہ تعالیٰ کسی بات کا حکم دے رہا ہو یا کسی چیز کی مصلحت بیان کر رہا ہو تو ہم مجرد اپنے قیاس و رائے کی بنا پر اسے رد نہیں کر سکتے اور اس میں خامیاں نکال کر اسے بے معنی بات قرار نہیں دے سکتے۔ بلکہ احکام الہی پر بے چون و چرا عمل کرنا ہر مسلمان پر واجب ہے۔ اسی لئے ارشاد باری ہے:

وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَىٰ  
اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ  
الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ  
وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُّبِينًا

(نساء: ۳۶)

ہوئی کمرای میں مٹا ہوا جائے گا۔

اللہ تعالیٰ عزوجل کی فرمائش پر عمل کرنا اور اس کی نافرمانی نہ کرنا۔



اصل بات یہ ہے کہ نصوص میں کسی بھی قسم کی تاویل کرنا یا قیاس و اجتہاد کے نام پر ان مملولات کو بے معنی قرار دینا گویا کہ احکام الہی میں کتر بیونت کرنا یا ان میں رد و بدل کرنا ہے، جس کا اختیار کسی عالم و فاضل کو تو کجا خود رسول ﷺ کو بھی نہیں تھا۔ چنانچہ فرمان الہی ہے:

قُلْ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَبْدِلَهُ مِنْ تِلْكَ  
نَفْسِي إِنْ أَتَّبِعُ إِلَّا مَا يُوحَى إِلَيَّ إِنِّي  
أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ  
عَظِيمٍ (یونس: ۱۵)

کہہ دو کہ مجھے اس بات کا کوئی اختیار نہیں ہے کہ میں اس (قرآن) میں اپنی طرف سے کسی قسم کی تبدیلی کر سکوں، میں تو صرف اسی بات کی پیروی کرتا ہوں جو بذریعہ وحی میرے پاس بھیجی جاتی ہے۔ میں تو اس معاملے میں (بڑے دن کے عذاب سے ڈرتا ہوں، اگر میں اپنے رب کی نافرمانی کروں۔

**نصوص میں تبدیلی محال ہے** | اس موقع پر ایک سوال یہ بھی ہے کہ ان نصوص اور خاص کر مہارۃ انس سے ثابت شدہ مفہوم و مملول کبھی بدل سکتا ہے؟ دوسرے لفظوں میں باری تعالیٰ جس بات کو ثابت کرنے کے لئے قصداً جو کلمات لائے ہیں ان میں الٹ پھیر ہو جائے گا، جس کی بنا پر وہ مفہوم بدل جائے گا؟ ظاہر ہے کہ ایسا سوچنا خود باری تعالیٰ کے کلام میں شکوک و شبہات پیدا کر دینا ہے، گویا کہ ہم کلام الہی کی قطعیت میں تشکیک پیدا کر رہے ہیں، حالانکہ اس سلسلے میں خود باری تعالیٰ کا ارشاد ہے:

الرِّبُّ كِتَابٌ أَحْكَمَتْ آيَاتُهُ ثُمَّ قُصِّلَتْ  
مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ (ہود: ۱)

الف لام را، یہ ایسی کتاب ہے جس کی آیتیں مضبوط کی گئی ہیں اور پھر ان کی تفصیل ایک حکمت والی اور باخبر ہستی کی (بارگاہ خاص) سے کی گئی ہے۔

یعنی کتاب اللہ کی آیات علمی اعتبار سے اتنی مضبوط و مستحکم ہیں کہ ان میں کسی قسم کی تبدیلی کا سوال پیدا نہیں ہوتا، کیوں کہ وہ خدائے عظیم و خبیر کی جانب سے اس کے علم خصوصی کے طور پر نازل شدہ کلام ہے۔ اس موقع پر "فُصِّلَتْ" جو لفظ لایا گیا ہے اس سے مراد یہ ہے کہ کتاب اللہ میں علمی حقائق کا بیان مختلف الفاظ اور جملوں میں مکرر طور پر کیا گیا ہے اور اس مقصد کے لئے جگہ جگہ "تفصیل" اور "تہریف" کے الفاظ لائے گئے ہیں اور اس سلسلے میں ایک حیرت انگیز علمی حقیقت یہ ہے کہ اتنی ساری تفصیلات کے باوجود معنوی اعتبار سے کتاب الہی میں کہیں بھی کوئی "تناقض" موجود نہیں ہے تو کیا یہ کتاب الہی کا کمال نہیں ہے کہ اختلاف اسالیب کے باوجود اس کے منصوص بیانات میں کوئی اختلاف

نہیں ہے؟ اسی لئے فرمایا گیا ہے:

أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ وَلَوْ كُنَّا مِنْ  
عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا  
كَثِيرًا (نساء: ۸۲)

کیا یہ لوگ قرآن میں تذکر نہیں کرتے؟ اگر یہ اللہ کے علاوہ کسی اور کی جانب سے ہوتا تو وہ اس میں ضرور بہت سا اختلاف پاتے۔

لہذا قرآن میں معنوی اختلاف کا نہ پایا جانا اس کے نصوص کا کمال ہے، جو کبھی نہیں بدل سکتے، کیوں کہ ایک نص کا بھی بدل جانا اس کی تمام "تفصیلات" پر پانی پھیر سکتا ہے اور اس کے نتیجے میں پورا کلام الہی "مشتبہ" ہو جائے گا، لہذا جب کوئی مفہوم منصوص طریقے سے ثابت ہو جائے تو وہی "اللہ کی بات" ہے اور اہل اسلام کا فرض ہے اللہ کی بات کو ہمیشہ مضبوطی کے ساتھ قہام لیں، جیسا کہ بعض احادیث میں اس کی تاکید کی گئی ہے کہ جب تک تم قرآن اور حدیث پر جھگڑے رہو گے کبھی گمراہ نہ ہو سکو گے۔ چنانچہ اس مسئلے پر خود قرآن حکیم میں اس طرح روشنی ڈالی گئی ہے:

وَاغْتَصِبُوا بِخَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا  
تَفَرَّقُوا (آل عمران: ۱۰۳)

اور تم سب مل کر اللہ کی ری کو مضبوطی سے پکڑے رہو اور آپس میں پھوٹ نہ ڈالو۔

لا تَبْدِيلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ  
اللہ کی باتوں میں کوئی تبدیلی نہیں ہے۔

یعنی اس کے منصوص بیانات کبھی نہیں بدل سکتے، وہ ہمیشہ سے لازوال ہیں اور تا ابد لازوال رہیں گے۔

یہ عجیب بات ہے کہ اہل علم حضرات قرآن کے فقہی مسائل میں ان نصوص سے کام لیتے ہوئے بہت سارے "مسائل" کا استنباط کرتے ہیں، مثال کے طور پر علامہ جصاص رازی کی کتاب "احکام القرآن" قاضی ابن العربی کی "احکام القرآن" اور امام قرطبی کی تفسیر دیکھی جاسکتی ہے، جس میں بال کی کمال ادھیر کر شرعی مسائل کے سلسلے میں نہایت درجہ نکتہ آفرینی اور وقت نظری کا ثبوت دیا گیا ہے، اور امام رازی کی تفسیر کبیر اور علامہ ابن تیمیہ کے فتاویٰ بھی خاصے کی چیزیں ہیں، مگر جیسے ہی عمومی احکام و مسائل کی بات آتی ہے جو نظام کائنات سے متعلق ہیں تو علما کی عقلیں کند اور ان کی زبانیں لنگ کیوں ہو جاتی ہیں؟ اور وہ ان احکام و مسائل پر سوچنا تک ایک کار عبث قرار دے کر انکے بارے میں بلاوجہ بیان بازی کرنے اور بغیر کسی علم و تحقیق کے کیوں فتوے صادر کرنے لگتے ہیں؟ آخر



یہ دو ہر معیار کب تک چلے گا؟ اس مسئلے کو اب ارباب ملت اور زیادہ مال نہیں سکتے، لہذا اس ظلم و ٹوٹائی چاہئے۔

اس سلسلے میں ایک اور عبرت کی بات یہ ہے کہ جو لوگ یہ کہتے نہیں تھکتے کہ جدید علوم و مسائل تغیر پذیر ہیں جن کی بنیاد پر کتاب الہی کی تفسیر کرنے سے آگے چل کر قرآن مجسم ہو جائے گا، وہ اس کی کوئی ایک بھی مثال پیش کرنے سے قاصر ہیں کہ قرآن اس سلسلے میں کب اور کس طرح مجسم ہوا ہے؟ لہذا یہ ایک بے بنیاد مفروضہ ہے، جو خلاف واقعہ ہے جب کہ دوسری ایسی بے شمار مثالیں موجود ہیں جن کو خود مفسرین نے بعض قرآنی آیات کی ”تاویلات و توجہات“ کے طور پر بیان کیا تھا، مگر وہ آج تحقیقات جدیدہ کی روشنی میں غلط ثابت ہو چکی ہیں اور ان کا صحیح اور بہترین مفہوم عصر جدید میں منصوص طور پر اور بغیر کسی ”تاویل“ کے ثابت ہو رہا ہے، مگر کسی نے آج تک یہ نہیں کہا کہ اس نئے مفہوم و مدلول کے باعث قرآن ”مجسم“ ہو گیا ہے۔

اصل بات یہ کہ جنہوں نے قرآن حکیم کے ابدی نصوص میں غور ہی نہیں کیا اور محض سطحی طور پر اس کو ایک سرسری نظر سے دیکھتے رہے، وہی اس قسم کی ہوائیاں چھوڑنے لگ جاتے ہیں، حالانکہ قرآن حکیم پر کوئی بات ”چپکا نے“ سے پہلے قرآن اور اس کے متعلقہ علوم و مسائل کا گہرائی کے ساتھ جائزہ لینا ضروری ہے۔

واقعہ یہ ہے کہ وہ جدید علمی حقائق و معارف جو قرآن حکیم کے منصوص بیانات سے ہم آہنگ ہو جائیں وہ کبھی نہیں بدل سکتے، چاہے دنیا ادھر سے ادھر کیوں نہ کیوں ہو جائے، کیوں کہ ان حقائق کے بدلنے کا مطلب یہ ہے کہ کلام الہی بدل گیا اور یہ بات محال ہے، لہذا کوئی شخص اس کے منصوص بیانات کو توڑ مروڑ کر یا کسی قسم کی ”عقلی تاویل“ کر کے خدا کی باتوں کو بدلنا چاہے تو وہ اپنے مقصد میں کبھی کامیاب نہیں ہو سکتا، کیوں کہ کتاب الہی ایک ”باطل پر وف“ صحیفہ ہے اور ایسے شخص کے جھوٹ کا پول بہت جلد کھل جائے گا۔ اسی لئے فرمان ربانی ہے:

وَإِنَّ لِكِتَابِ عَزِيزٍ لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ  
مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ  
مِّنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ (حم سجدہ: ۴۱-۴۲)

یقیناً یہ (ہمیشہ) غالب رہنے والی کتاب ہے جس میں کوئی غلط بات نہ آگے سے داخل ہو سکتی ہے اور نہ پیچھے سے۔ کیوں کہ یہ ایک حکمت والی اور قابل تعریف ہستی کی جانب سے نازل شدہ ہے۔

لہذا ہمیں بے خوف ہو کر جدید علوم و مسائل کے ”منصوص“ یعنی ثابت شدہ علمی حقائق اور قرآنی نصوص میں تطبیق دے کر علمی دنیا کی قیادت کرنا اور موجودہ علمی بحران کا خاتمہ کرنا ضروری ہے اور یہ کام بغیر کسی تاویل کے ہونا چاہئے (۱) اگر بالفرض کسی نے کسی آیت کی غلط تاویل کر بھی دی تو اس کی غلطی اور اس کی کوتاہی کا حال بہت جلد کھل جائے گا کیوں کہ کلام الہی ایک باطل پر وف کتاب ہے۔ اس طرح قرآن عظیم پر کسی قسم کا اتہام عائد نہیں ہو سکتا۔ بلکہ اس کے برعکس غلط تاویل کرنے والے کی غلطی ثابت ہو جائے گی۔

**قرآن ایک فیصلہ کن کتاب** لہذا ایک مومن و مسلم کو احکام الہی کی اتباع سے چارہ نہیں ہے اور جیسا کہ اوپر عرض کیا گیا منصوص طور پر جو بھی بات ثابت ہو وہ حکم الہی ہے، جس کی تعمیل کرنا شرعاً واجب ہے اور اس میں چناں و چنیں کی کوئی گنجائش نہیں ہو سکتی۔ کیوں کہ رب العالمین کے کلام سے زیادہ بہتر اور معتبر دوسرا کلام نہیں ہو سکتا۔

وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ حُكْمًا لِّقَوْمٍ يُوقِنُونَ (مائدہ: ۵۰)  
یقین رکھنے والوں کے لئے اللہ سے زیادہ بہتر فیصلہ کرنے والا اور کون ہے؟  
إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ يَقْضِ الْحَقُّ وَهُوَ خَيْرُ الْفَاصِلِينَ (انعام: ۵۷)  
حکم کرنا صرف اللہ ہی کے لئے سزاوار ہے، وہ حق بات بیان کرتا ہے اور وہ بہترین فیصلہ کرنے والا ہے۔

اسی بنا پر قرآن حکیم کو تمام اختلافی مسائل میں فیصلہ کرنے والی کتاب بنا کر بھیجا گیا ہے جیسا کہ ارشادِ باری ہے:

كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّنَ مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِيُحْكَمَ بَيْنَ النَّاسِ فِيمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ (بقرہ: ۲۱۳)  
(ابتدا میں) تمام لوگ ایک ہی دین پر تھے (مگر جب انہوں نے باہم اختلاف کیا) تو اللہ نے نبیوں کو (لوگوں کے لئے) بشارت سنانے اور ڈرانے والا بنا کر بھیجا اور ان کے ساتھ کتاب حقیت بھیج دی تاکہ وہ لوگوں کے اختلاف کے درمیان فیصلہ کر سکے۔

اس آیت کریمہ کی تصریح کے مطابق باری تعالیٰ کی یہ ازلی سنت رہی ہے کہ وہ ہر دور میں (۱) اس موضوع پر تفصیلی بحث کے لئے ملاحظہ ہو راقم کی نئی کتاب ”قرآن کا نظریہ علم، سائنسی اکتشافات کی روشنی میں“۔



اپنے انبیاء کو ایسی کتاب سے نوازتا رہا ہے جو لوگوں کے اختلافی مسائل میں فیصلہ کر سکتی ہو۔ اس کتاب سے آج قرآن حکیم ہمارے لئے اختلاف بین الناس کے درمیان محاکمہ کرنے والی اور فیصلہ کن کتاب ہے، اسی بنا پر امت کو اپنے تمام باہمی اختلافات میں کتاب الہی کی طرف رجوع کرنے کا حکم دیا گیا ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِيَ الْأَمْرِ مِنْكُمْ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا (نساء: ۵۹)

اسے ایمان والو! اللہ اور رسول کی اطاعت کرو اور ان لوگوں کی بھی جو تم میں صاحبِ معاملہ ہیں پس اگر تم کسی مسئلے میں جھگڑو تو اسے اللہ اور اس کے رسول کی طرف لوٹاؤ، اگر تم اللہ اور یومِ آخرت پر ایمان رکھتے ہو۔ یہ بات بہتر اور انجام کے لحاظ سے ایک بہترین طریقہ ہے۔

اس لحاظ سے ایک مسلمان کے لئے کتاب و سنت کا فیصلہ ہی آخری فیصلہ ہے، اس کے برعکس کسی دوسرے کی بات ہمارے لئے سند نہیں رکھتی، خواہ وہ کتنا ہی بڑا عالم و فاضل کیوں نہ ہو۔ کیوں کہ اختلافی مسائل میں، بلکہ کتاب و سنت ہی کی طرف رجوع کرنے کا حکم دیا گیا ہے اور اس معاملے میں اہل علم کی اتباع ثانوی ہے، یعنی وہ جب تک کتاب و سنت کی پیروی کرتے رہیں گے، ان کا حکم بھی قابلِ عمل ہے، مگر جب وہ کتاب و سنت کے احکام اور ان کے تقاضوں سے ہٹ کر کوئی بات کر رہے ہوں تو پھر ان کا حکم ماننا ضروری نہیں ہے۔

**اربابِ ملت کا شرعی فریضہ** | اس موقع پر یہ حقیقت بھی پیش نظر رہنی چاہئے کہ شرعی احکام اور نکوئی احکام میں کچھ فرق ضرور ہے۔ یعنی شرعی احکام کے برعکس نکوئی احکام (عالمِ مظاہر کے سلسلے میں) پر عمل درآمد ہر مسلمان کے لئے ضروری نہیں ہے۔ اسی وجہ سے ان دونوں کے اسلوب اور ان کے اختصار میں کافی فرق ہے، مگر مسلمانوں کا وہ طبقہ جو ”اولوالالباب“ کہلاتا ہے اس کی نظروں سے یہ حقائق پوشیدہ رہ جاتا امت کے لئے سخت نقصان دہ اور زیاں کاری کا باعث ہے، کیوں کہ جس طبقے کے ہاتھ میں قوم و ملت کی زمام کار ہے اسے بیدار مغزی کے ساتھ ملت کے تمام اجتماعی مسائل پر نظر رکھنے ہوتے امت کی قیادت کرنا چاہئے۔ اس سلسلے میں اربابِ ملت کا کوئی بھی غلط قدم امت کے کارکنان نقصان پہنچا سکتا ہے، ظاہر ہے کہ ان احکام و مسائل سے کسی فرد کی انفرادی طور پر لاعلمی قابلِ معافی ہو سکتی ہے، مگر اجتماعی اعتبار سے ان سے عدم واقفیت ایک ناقابلِ معافی شرعی جرم ہے، کیوں کہ وہ امت

اسلامیہ کی تباہی کا باعث ہے، بہر حال آج کتاب الہی سے اہل اسلام کی ناواقفیت بلکہ ان کی بے پرواہی کا جو افسوس ناک رویہ ہے اس پر حسبِ ذیل آیت کی پوری طرح صادق آ رہی ہے جو اصلاً یہود کے بارے میں کہی گئی تھی:

مَثَلُ الَّذِينَ خَبِلُوا التَّوْرَةَ ثُمَّ لَمْ يَخْبِلُوا مَا كَتَبَ الْكِتَابُ يَحْمِلُ أَسْفَارًا يَتَّبِعُ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ (جمعة: ۵)

ان لوگوں کی مثال جن پر تورات لادی گئی مگر وہ (صحیح طور پر) اس کے حامل نہیں بنے، مگر جسے کی سی ہے، جو کتابوں کا (صرف بوجھ) اٹھاتا ہے، تو ایسے لوگوں کی بہت بری مثال ہے جنہوں نے اللہ کی نشانوں کو جھٹلایا اور اللہ ظالم لوگوں کو ہدایت نہیں دیتا۔

یہ آیت گریہ مجموعی اعتبار سے آج پوری امت اسلامیہ کی ذہنی پسماندگی اور اس کے افلاس کی منہ بولی تصویر دکھائی دے رہی ہے، نیز اس سلسلے میں ایک اور عبرت انگیز حقیقت یہ ہے کہ اس موقع پر ”آیات الہی“ یعنی اللہ کی نشانوں کی تکذیب کی جو بات کہی گئی ہے وہ بھی آج مسلمانوں کے منہ پر روئے کی نمائندگی کر رہی ہے۔ چنانچہ واقعہ یہ ہے کہ آج اللہ کی یہ نشانیاں یا دلائل ربوبیت جدید سائنسی اکتشافات کی روشنی میں کھل کر سامنے آ گئے ہیں، مگر موجودہ مسلمان سائنسی علوم کی روشنی میں ان دلائلِ جازمہ لے کر بنی آدم کی صحیح رہنمائی یا ان پر اتمامِ حجت کرنے کے بجائے ان علوم کو ناقابلِ اعتبار قرار دے کر گویا کہ خود ہی آیات الہی کی تکذیب کرنے پر نکلے ہوئے ہیں۔ ظاہر ہے کہ یہ صورت حال انتہائی عقین اور باعثِ حیرت ہے، سوال یہ ہے کہ جب خود اہل قرآن اپنی ہی کتاب اور اسکی اس معجزانہ رہنمائی سے ناواقفیت بلکہ اندھیرے میں ہوں تو پھر بھلا وہ دوسروں کی ہدایت و رہنمائی کا سامان کہاں سے فراہم کر سکتے ہیں؟

واقعہ یہ ہے کہ آج ہندو پاک ہی نہیں بلکہ اکثر مصری علماء اور ان کی متابعت میں تقریباً سارا عالم اسلام اسی غلط فہمی میں مبتلا ہے کہ سائنسی علوم ناقابلِ اعتبار ہیں اور وہ یہ بات کی شرعی یا علمی دلیل کی بنیاد پر نہیں بلکہ محض ایک ”معتلیٰ شبہ“ کی بنا پر کہتے ہیں، جب کہ یہ بات نہ صرف قرآنی ”نصوص“ کے خلاف ہے بلکہ خود سائنسی نقطہ نظر سے بھی بالکل غلط اور بے بنیاد ہے۔

سببِ دلیل و سند دعوے | حاصل یہ کہ خود خلاقِ عالم کا فرمان ہے کہ مظاہرِ عالم میں عقل مندوں



اور دانشوروں کے لئے دلائل ربوبیت موجود ہیں، جو غور و فکر اور تفتیش و تدبیر کے ذریعہ حاصل ہوتے ہیں، نیز یہ کہ یہ دلائل ربوبیت انسان کے اندر ایمان و یقین کے جذبات پیدا کرتے ہیں اور اسے اللہ کی طرف رجوع کرنے اور اسے شکر گزار بندہ بنانے میں بھی مدد دیتے ہیں، جو مطالعہ کائنات کا حاصل اور مقصود ہے، مگر موجودہ دور کے مسلمان کہتے ہیں کہ عقل و فکر اور مشاہدہ و تجربہ سے کوئی صحیح علم حاصل نہیں ہوتا بلکہ جو کچھ بھی حاصل ہوتا ہے وہ ”افکار پریشاں“ کی طرح ہے، جس پر یقین کرنا مشکل اور اس سے استدلال کرنا غیر درست ہے، اب سوال یہ ہے کہ اس مسئلے میں کس کی بات صحیح اور معتبر ہے؟ تو صاف ظاہر ہے کہ رب العالمین ہی کی بات درست اور قابل اعتبار ہے اور اس کے مقابلے میں زید و بکر کے قول کو دیوار پر دے مارتا چاہئے۔ واقعہ یہ ہے کہ پورے قرآن میں کوئی ایک آیت بھی ایسی دکھائی نہیں جاسکتی جس کے مطابق اللہ تعالیٰ نے تکوینی علوم کو غیر معتبر اور ناقابل استدلال قرار دیا ہو۔ لہذا یہ نظر محض ایک مفروضہ ہے، جس کی کوئی علمی یا شرعی حیثیت نہیں ہے اور وہ قرآن عظیم کے لازوال کلیات اور اس کے ابدی نصوص سے میل نہیں کھاتا، بلکہ ان دونوں میں بعد المشرقین ہے۔ لہذا جو لوگ اس قسم کی بات کرتے ہیں انہوں نے نہ تو قرآن کو سمجھا ہے اور نہ سائنسی یا تجرباتی علوم کی حقیقت و اہمیت ہی سے واقف ہیں، بلکہ بعض لوگ ان علوم کی تعلیم و تدریس سے بچنے کے لئے اس قسم کے شوٹے نکالتے ہیں۔ واقعہ یہ ہے کہ وہ سائنسی حقائق کو سمجھ نہیں سکتے جو تجرباتی طور پر اخذ کئے گئے ہوں، اس کی تفصیل ہم نے دوسرے مواقع پر کی ہے، لہذا بغیر علم صحیح کے دینی مسائل میں محض ظن و تخمین کی بنیاد پر کلام کرنا اور قرآن کے نصوص کو محض فتوے بازانہ انداز میں رد کرنا گویا کہ کلام الہی کو جھٹلاتا ہے، العیاذ باللہ۔ مجموعی اعتبار سے اہل اسلام کے موجودہ رویہ کو دیکھتے ہوئے اس کے علاوہ اور کوئی بھی تبصرہ نہیں کیا جاسکتا۔ قرآن عظیم اول تا آخر دلائل و براہین کی کتاب ہے اور وہ ہر مسئلے میں دلیل و برہان کی زبان میں بات کرتا ہے اور منکرین و معاندین سے بھی اپنے نظریات کا ثبوت کے طور پر دلیل پیش کرنے کا مطالبہ کرتا ہے۔ چنانچہ اس سلسلے میں باری تعالیٰ نے کفار و مشرکین پر جو الزام عائد کیا تھا وہ ان مسلمانوں پر صادق آ رہا ہے:

قُلْ هَلْ عَسَيْتُمْ مِنْ عِلْمٍ فَتُخْرِجُوهُ  
لَنَا اِنْ تُكْفِرُوْنَ اِلَّا الظُّلُمَ اِنَّ اَنْتُمْ اِلَا

کہہ دو کہ کیا تمہارے پاس (اس سلسلے میں) کوئی علم  
(دلیل) موجود ہے جسے تم ہمارے سامنے پیش کر سکو؟

(انعام: ۱۳۸) تو صرف گمان کی چر دی کرتے اور ناک ٹوٹیاں مارتے ہو۔  
تَخْرُجُوْنَ  
قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ  
(نمل: ۶۴) عین کرو۔  
باری تعالیٰ چونکہ اس کائنات کا خالق، رب، کارساز اور اپنی تخلیقات کے تمام اسرار و حقائق سے باخبر اور علام الغیوب ہے لہذا اس کی دی ہوئی کسی بھی خبر میں شک و شبہ کی گنجائش نہیں ہو سکتی۔ اسی لئے فرمایا گیا ہے:

وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنِ اللَّهُ حَيِّثُماً (نساء: ۸۷)  
زَبَعَ رَبِّي كُلَّ شَيْءٍ عِلْماً أَفَلَا  
تَتَذَكَّرُونَ  
فَالِهَتُهُمْ لَا تَسْأَلُهُمْ لِيَفْقَهُوْهُمْ  
حَيِّثُماً  
نَبَاتٍ حَدِيثٌ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ (اعراف: ۱۸۵)

اور اللہ سے بڑھ کر کس کی بات سچ ہو سکتی ہے؟  
میرا رب علم کے اعتبار سے ہر چیز کا اجاہل کئے ہوئے  
ہے، تو کیا تم کو (اس حقیقت پر) کچھ نہیں یاد آتا؟  
ان لوگوں کو کیا ہو گیا ہے کہ یہ کوئی بھی بات سمجھنے سے  
قاصر ہیں؟  
تو وہ اس کے بعد آخر کس بات پر ایمان لائیں گے؟

### مامل بحث

خلاصہ کلام یہ ہے کہ آج مسلمان بغیر کسی دلیل شرعی کے محض ظن و تخمین کی بنا پر  
تکوینی (سائنسی) علوم و مسائل سے کنارہ کشی اختیار کر کے دینی و دنیوی دونوں اعتبار سے زوال پذیر  
ہو کر خلافت ارض کے میدان پیچھے ہو چکے ہیں اور اس سلسلے میں وہ قرآن حکیم کے منصوص احکام و مسائل  
کو بھی خاطر میں نہیں لارہے ہیں، بلکہ باری تعالیٰ کے حکم اور اس کے ازلی فیصلے کو بھی بے اعتباری یا  
شک و شبہ کی نظروں سے دیکھتے ہوئے اس کی عدول حکمی پر مسلسل قائم ہیں، گویا کہ معاذ اللہ باری تعالیٰ  
سے اس سلسلے میں کوئی بھول ہو گئی ہو، اس سے زیادہ بد قسمتی کی بات اور کیا ہو سکتی ہے لہذا اس منہی رویہ کو  
فوری طور پر ترک کر کے مثبت رویہ اپنانے کی ضرورت ہے۔

اِنَّ اللّٰهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتّٰى يُغَيِّرُوْا  
مَا بِاَنْفُسِهِمْ وَاِذَا اَرَادَ اللّٰهُ بِقَوْمٍ سُوءًا  
لَّا مَرَدَّ لَهٗ بِهٖ وَمَا لَهُمْ مِنْ دُوْنِهٖ مِنْ  
رَّالٍ  
اللہ یقیناً کسی قوم کی حالت کو اس وقت تک نہیں بدلتا  
جب تک وہ خود اپنی حالت نہ بدلے، اور اللہ جب  
کسی قوم کے لئے برائی کا ارادہ کر لیتا ہے تو اسے کوئی  
رد نہیں کر سکتا، اور اس کے سوا ان کا کوئی مددگار نہیں ہو  
سکتا۔ (رعد: ۱۱)







میں (جن کو لازماً آف نیکر کہا جاتا ہے) مادیت کا کوئی دخل نہیں ہے، بہر حال سائنس کی تعریف مادہ پرستانہ نقطہ نظر سے جو بھی کی گئی ہو وہ اسلامی نقطہ نظر سے اسلاف وحییت "مطالعہ زبوبیت" کا نام ہے۔ جو قدیم علمائے اسلام کی نظر میں "علم کونین" کہلاتا ہے، اور کونین (مظاہر فطرت کی ایجاد یا تخلیق) باری تعالیٰ کی ایک صفت ذاتی ہے (دیکھئے شرح فہرہ اکبر اہل اسلام مظاہر فطرت کا مطالعہ درحقیقت باری تعالیٰ کی ایک صفت ذاتی کا مطالعہ ہے اور اس مطالعہ و مشاہدہ سے اس کی دیگر صفات بھی منکشف ہوتی ہیں، چنانچہ آج جدید سائنسی علوم کے ذریعہ زبوبیت کے یہ مختلف پہلو (باری تعالیٰ کی صفات ذاتی و صفات فعلی) کی حقیقت کھل کر سامنے آگئی ہے، اور ان کے مطالعہ سے "نقد برالہی" بھی اجاگر ہو رہی ہے کہ ایک "وقت معین" میں یہ تمام مادی مظاہر ہم سے وجود میں آئے اور ایک وقت مقررہ (اجل کسی) پر یہ سب فنا ہو جائیں گے، جو شروع قیامت کی دلیل ہے۔ اس طرح آج عالم مظاہر کے مطالعہ و مشاہدہ سے نہ صرف باری تعالیٰ کے وجود اور اس کی تقدیر ازلی کا ثبوت ملتا ہے بلکہ رسالت اور قیامت کے برحق ہونے کا بھی سائنسک ثبوت مہیا ہو سکتا ہے، جو خود مادہ پرستوں کی حقیقت کے نتیجے میں سامنے آرہے ہیں، اس لحاظ سے آج مادہ پرست اپنے الحاد و دہریت کے باوجود انجانے پن میں "قوانین زبوبیت" کو واضح کر کے دین و مذہب کی تہ و دست خدمت انجام دے رہے ہیں اور یہ قرآن عظیم کا ایک نیا اور لازوال مجرا ہے جو آج ظہور میں ہو رہا ہے اور مادہ پرستوں کو خیر و کرکھا ہے، مادہ پرست اگر چہ اپنی مادیت میں مسک و ٹھن ہے مگر وہ ان علوم و معارف میں جو وجود لاکھ زبوبیت سے بالکل غافل اور بے خبر ہیں، لہذا امت اسلامیہ کا کام یہ ہے کہ ان علوم و معارف کا حقیقت پسندانہ نقطہ نظر سے جائزہ لے کر اس "مستور شدہ" پہلو کو نمایاں کرے تاکہ اس کے نتیجے میں گمراہ انسانوں کو یا تو ہدایت نصیب ہو یا ان پر اللہ کی جنت پوری ہو جائے اور یہ مسلمانوں کا ایک قومی دلی فریضہ ہے اور نہ مادیت کا خاتمہ کبھی نہیں ہو سکتا اور اس سلسلے میں آخری بات یہ ہے کہ آج مسلمان اگر مادی قوت و شوکت کے میدان میں پیچھے ہو گئے ہیں تو کیا ایمان ان کے سامنے دلیل و استدلال اور جنت و برہان کا میدان پوری طرح کھلا ہوا ہے اور اس فریضہ کو ہر قوم اور ہر ملک میں ادا کیا جاسکتا ہے خواہ مسلمان جس حالت میں بھی ہوں لیکن اگر اس کے باوجود وہ ہاتھ پر ہاتھ دھرے بیٹھ جائیں تو پھر اس میں قصور کس کا ہے۔ لہذا اب اس سلسلے میں مزید اصل کسی بھی طرح جائز نہیں ہے اور یہ کام تحریری و تقریری ہر اعتبار سے ہونا ضروری ہے اور اس مقصد کے لئے اب اہل اسلام کے لئے ایک نئی قسم کی "فوج" تیار کرنا شرعاً واجب ہے۔ اللہم هل بلغت فلا شہد۔

## ایمن کے مسلمانوں کا اخراج اور عثمانی سلطنت

### تاریخ اندلس کا ایک ورق

پروفیسر محمد حسان خاں

مسلمانوں نے ایمن پر تقریباً آٹھ سو سال تک حکومت کی، ابتدا میں ان کی حکومت نہایت مستحکم تھی، لومات کی وسعت، فوجوں کی قوت و کثرت، علم و معرفت کے فروغ اور ملک و قوم کی اصلاح و ترقی سے اس حکومت کی عظمت و شوکت کا پتہ چلتا ہے لیکن پھر "آگ لگ گئی اس گھر کو گھر کے چراغ سے" کے مصداق خانہ جنگی، خونریزی، باہمی ٹکرائے سے مسلمانوں کی قوت باہم پاش پاش ہوتی رہی، جس کے نتیجے میں بدامنی پھیلنے لگی، مخالف طاقتوں کو سرا بھارنے کا موقع ملا اور اسلام دشمنوں کی سازش سے دیکھتے دیکھتے ڈیڑھ دو صدی میں ایمن سے مسلمانوں کی حکومت کا کلیتہاً خاتمہ ہو گیا، ۱۴۹۲ء میں ایمن کی آخری مسلم سلطنت غرناطہ بھی تہ و بالا ہو گئی، اس طرح آٹھ صدیوں کے اسلامی تمدن کا خاتمہ ہو گیا، اس کے بعد وحشت، درندگی، خونخواری اور ظلم و ظلمانی کا ایسا طوفان اٹھا کہ مسلمانوں اور ان کی تمام یادگاروں کا خاتمہ ہو گیا، مسلمان یا تو قتل کر دیے گئے یا غلام بنائے گئے، یا ایمن سے ہجرت کر کے شمالی افریقہ کے ملکوں تونس، الجزائر، لیبیا، مراکش، ارجنٹائنا، استنبول وغیرہ میں پناہ لینے کے لئے مجبور ہو گئے اور جو باقی رہ گئے ان کو بہ جبر عیسائی بنالیا گیا، ان ہی لوگوں کو ایمنی زبان میں سورسکی (سورسکی) کہتے ہیں۔

**سورسکی مسئلہ** یہ چونکہ مسلمانوں کا مسئلہ تھا اس لئے اس کی اہمیت کا زیادہ احساس ان ہی کو ہونا چاہئے تھا، لیکن انہوں نے اس موضوع پر بہت کم کام ہوا ہے، چنانچہ عربی اور عثمانی آرکائیوز اس سے خالی ہیں، اس کے برعکس یورپ کے آرکائیوز اس سے بھرے ہوئے ہیں، صرف ایمن کے واقعات کی تعداد تیس لاکھ سے زیادہ ہے۔

پروفیسر محمد حسان خاں



دنیا نے اسلام بالخصوص عالم عرب کے مدد میں نے عثمانی، عربی اور یہودی شہد کا مطالعہ دبانہ داری سے کر کے اس موضوع پر عثمانی حکومت کے موقف کو واضح کرنے کی کوشش نہیں کی، بلکہ اس کے برعکس ان کو متحدہ کائنات بنایا اور ان کے کارنامے مخالفانہ انداز اور غلط ذہن کا سلسلہ آج تک جاری ہے۔

عالم عرب کے ایشیائی حصے میں عرب عیسائیوں کی کثیر تعداد ہے، انہوں نے عرب قومیت کا نعرہ نہایت زور شور سے بلند کر کے عثمانیوں کے خلاف نفرت کی ایک ایسی ہوا چلائی جس نے ان کے تمام اچھے کارناموں پر پانی پھیر دیا، لیکن مخالفت کے اسی ماحول میں شمالی افریقہ کے ملک تونس کے ایک بڑے اسکالر پروفیسر عبد الجلیل حمی نے جو زغوان یونیورسٹی میں شعبہ انسانیات میں پروفیسر ہیں، ۱۹۸۵ء میں عثمانی اور مورسکی مطالعہ کا ایک سینٹر قائم کیا جس سے وہ دو تاریخی مجلے "مجلۃ الدراسات العربیۃ" اور "المجلۃ التاريخیۃ العربیۃ للداراسات العلمیۃ" نکالتے ہیں، اس سنٹر کے قیام کا مقصد عثمانی اور مورسکی معلومات کا تاریخی اور توثیقی رکارڈ تیار کر کے اس موضوع سے متعلق کتابیاتی رہنمائی کرنا اور عرب، ترک، ایہینی اور بین الاقوامی محققین کے درمیان علمی تعاون کی راہیں پیدا کرنا ہے تاکہ عربوں کو اصل حقائق کا علم ہو سکے اور وہ اپنی صحیح تاریخ مرتب کر سکیں۔

شمالی افریقہ کے ممالک تونس، الجزائر، لیبیا اور مراکش نے یورپ کی عیسائی یلغاروں کا زیادہ بہادری سے مقابلہ کیا ہے اور عثمانیوں نے اپنے امکان بھران کی پوری مدد کی جس کی لئے وہ عثمانی سلطنت کے ممنون و مدح سراسر ہے۔ مگر عرب اس پہلو سے ان پر نگاہ مچنی کرتے ہیں چنانچہ:

ایک عرب مورخ عبد اللہ عنان تحریر کرتے ہیں "مورسکیوں کے سلسلے میں عثمانیوں نے نہ کوئی سی سکھری اور نہ کسی کوئی قابل تعریف موقف اختیار کیا، عثمانی حکمران بدولیا، یوکرین اور ہنگری وغیرہ میں بے مقصد فتوحات حاصل کرتے رہے، جس کے نتیجے میں پورا عیسائی یورپ متحد ہو کر مکمل تیاری کے بعد عالم اسلام پر حملہ آور ہوا" (۱)۔

آئیے دیکھتے ہیں پہلے عبد اللہ عنان اور دوسرے قوم پرست عربوں کا جھلب دیا ضروری معلوم ہوتا ہے۔ تحفہ کی فتح کے بعد عثمانی سلطنت کا پھیلاؤ بڑھ گیا تھا، شروع میں یورپ کے "دارالطوائف" پر حملے اسلامی حیات اور دینی رنگ میں رنگے ہوئے تھے، لیکن مرور زمانہ کے ساتھ یہ مسئلہ

دواری تنظیم اور ٹیکس وصولی کا رہ گیا، شام و مصر کو اس لئے فتح کیا کہ سلطنت کے جنوبی حصہ کو مغربی شیعہ سلطنت سے محفوظ کر دیا جائے (۲)۔ آل عثمان نے جزیرہ عرب کو بھی پرکھالی ملکوں سے حفاظت کے لئے فتح کیا تھا اور اس کے لئے مکہ اور مدینہ کے شرفاء نے سلطان سلیم سے مدد بھی طلب کی تھی (۳)۔

سلطان سلیم بڑی منصوبہ بندی کے ساتھ حمودہ عیسائی قوت کا مقابلہ کرنا چاہتے تھے جو روایتی راستوں ہی کے لئے نہیں بلکہ اسلامی ملکوں کے لئے بھی زبردست خطرہ بن گئے تھے، یورپ پر عثمانیوں کے حملے کا ایک اہم نتیجہ یہ نکلا کہ عرب ممالک پر صلیبی حملے بحرا بین وسط کی طرف سے بہت کمزور رہے (۴)۔

ان فتوحات کا مقصد اگر صرف کشور کشائی زمین پر قبضہ و تسلط اور سلطنت کی وسعت ہوتا تو سلطان سلیم مصر فتح کرنے کے بعد رک نہ جاتے بلکہ مراکش تک تمام ملکوں کو فتح کر لیتے، جہاں اس وقت سیاہی، انتظامی اور معاشی حالات بہت اترتے اور ان پر قبضہ کرنا نہایت آسان تھا، لیکن جب ایہین کے مسلمانوں کی مدد کے لئے ان ممالک کو فتح کرنا بھی ضروری ہو گیا تو ان کو بھی فتح کر لیا، چنانچہ لیبیا تونس اور الجزائر کو فتح کر کے عثمانی سلطنت میں شامل کر لیا گیا، جس کا ذکر آگے آئے گا۔

یورپین مؤرخین نے اندلس کے مسلمانوں اور ان کے مددگاروں کے لئے ان اصطلاحات کا استعمال بے دریغ کیا ہے جس کا مقصد ان کی کردار کشی، تحقیر و تذلیل اور ان کی شکل و صورت کو سبک کرنا ہے، اکثر مصنفین نے خیر الدین بربروسہ اور ولیح علی پاشا کو قزاق اور وحشی کے القاب دیئے ہیں جن کا کام مال ظہمت لوٹنا، کشتیوں اور جہازوں پر حملہ کرنا، دشمن کے ساحل کو برباد کرنا اور لوگوں کو غلام بنانا ہوتا ہے۔

واقعہ یہ ہے کہ یورپین مؤرخین نے صحیح پس منظر میں اس مسئلہ پر نظر نہیں ڈالی ہے، چونکہ اسلامی سلطنت پر خلافت اسلامیہ کا بار تھا اس لئے اس سے کوئی بھی اسلامی ملک یا مسلمان اگر مدد طلب کرتا تو اس کے لئے اس کی مدد لازمی تھی۔

سولہویں صدی میں مورسکی ڈاکوؤں کی عجیب اصطلاح وضع کی گئی، لیکن ۱۶۰۹ء کے بعد اس لئے محکم ہو گئی کہ خود مورسکی ہی اس سال جزیرہ اندلس سے نکال دیئے گئے۔ ان لوگوں کو ڈاکو اہل کرنے کے لئے تفتیشی عدالتوں اور عیسائی گواہوں کا سہارا لیا گیا اور ان کو کامل اور محرم بھی کہا



کیا، مگر ان حضرات نے نہ غرناطہ کے انتحاب کے اسباب و محرکات کو جاننے کی کوشش کی، نہ یہ دیکھا کہ اس وقت ایسٹن کے مسلمانوں کی حالت ختم کی جارہی تھی، ان کا تعلق عربی و اسلامی تہذیب سے تھا، جا رہا تھا، عربی کتب و مخطوطات جلائے جا رہے تھے (۵)۔

جب کہ عربوں کا طریقہ اس سے بالکل مختلف تھا، وہ جب بھی کوئی علاقہ فتح کرتے تو اس کو تاخت و تاراج نہ کرتے بلکہ اس کی تہذیب و تمدن کی حفاظت کرتے کیوں کہ تعداد سے تو تعدادی بڑھتی ہے اور محرومی انتقام اور بنوعد کو جہنم دیتی ہے، اس طرح کی بنیادوں کو چوری یا لاکھوں کہا جاسکتا، غرناطہ کے انتحاب کے ایک لیڈر محمد بن امیر نے اسی لئے ۱۵۶۸ء میں کہا تھا کہ ہم چور نہیں ہیں، ہم اپنی ملکیت تحویل دینا چاہتے ہیں (۶)۔

سنت عثمانیہ کی اہمیت | جب قسطنطنیہ اور مشرقی یورپ کے ملک فتح ہوئے تو عثمانیوں کی دینی سیاسی اور فوجی اہمیت بحرا بیض متوسط میں خاص طور پر سلطان بایزید دوم کے عہد میں بہت بڑھ گئی تھی اور وہ اسلام کے نمائندے اور خادم الحرمین تھے، ان سے ایسٹن کے مظلوم مسلمانوں کو بڑی تقویت ملی، انہی کی مدد سے عیسائی بنائے اور ایسٹن کو عیسائیت میں ضم کرنے کی کوششوں کا مقابلہ کامیابی کے ساتھ ہوا، اسی لئے مشہور صاحب قلم سروینٹس (Cervaints) نے لکھا ہے کہ خدا نے عثمانی ترکوں کو عیسائیوں کے گناہ دھونے کے لئے بھیجا ہے (۷)۔

مورسکی عثمانیوں کی ان کامیابیوں کو بڑی اہمیت دیتے تھے کہ منسٹر اور یہ یا اور خاص مورسکی الجزائر، ان کے تابع ہو گئے، الجزائر کی اہمیت اس لئے زیادہ تھی کہ وہ اندلس کے مہاجرین کے لئے ایک محفوظ قلعہ کی مانند تھا۔

یورپ اور افریقہ میں سلطان سلیم اور سلطان سلیمان کی فتوحات اور قبضے کی وجہ سے ان کے اور ایسٹن بادشاہوں کے درمیان مقابلہ آرائی میں اور زور پیدا ہوا اور دونوں کے درمیان جنگ نے دنیا کو ان کی شکل اختیار کر لی، استنبول کی فتح کے بعد ایسٹن کے بہت سے مسلمانوں اور یہودی مہاجرین وہاں آباد ہو گئے، جب بایزید دوم نے اپنے اندلس کے مسلمانوں کا ایک وفد ۱۴۸۷ء میں ستوطہ غرناطہ سے دو سال پہلے آیا تھا، تو ان نے سلطان کے سامنے اپنا مسئلہ بڑے جذباتی انداز سے پیش کیا اور ان تھینوں اور پیشگوئیوں کا ذکر جنہیں وہ عربی و فارسی سے جھیل رہے تھے کیا اور بتایا کہ ایسٹن میں اسلام کا

سلطان قریب ہونے والا ہے (۸)۔

ایسٹن کے مسلمانوں کا ایک وفد ۱۴۷۷ء میں سلطان محمد الفاتح کے سامنے بھی پیش ہوا تھا، ان نے اندلس کے مسلمانوں کے حالات بتا کر سب کو رلا اور رکا پایا، عثمانی سلطنت سے مداخلت کا مطالبہ کیا تھا (۹)۔

سلطان بایزید تقوی اور دیندار کے لئے مشہور تھا اور اسلامی اخوت کے رشتے سے ان لوگوں کا تعاون ضروری اور اپنا دینی حق سمجھتا تھا۔ اندلس کے مظلومین نے مرآش کے بادشاہوں کو بھی بار بار مدد کے لئے پکارا، لیکن وہاں کے حکمران بنو عداس ایسٹن نے دباؤ میں تھے جس کی وجہ سے ۱۵۳۸ء میں ان کو ایسٹن سے معاہدہ کرنا پڑا تھا، اس کے بعد ایسٹن اور پرتگال کا نفوذ شمالی افریقہ کے ساحل پر بہت زیادہ بڑھ گیا تھا۔

غرناطہ کا سقوط اور مسلمانوں کی آزمائش | ۱۴۹۲ء میں غرناطہ کی چھوٹی سی آخری اسلامی حکومت عظیم مملکت قشتالہ کے سامنے سرنگوں ہو گئی، یہ بہت بڑی ٹریجڈی تھی، اس کے بعد ایسٹن کی حکومت نے غرناطہ کے اسقف اعظم کو ریٹال خمیس کے ذریعہ اسلام کے تمام آثار و مظاہر آہستہ آہستہ ختم کرنا شروع کر دیا، فتح و کامیابی کا نشہ، عقل و منطق پر غالب آچکا تھا، ایسٹن کے لوگوں نے طے کر لیا تھا کہ ایسٹن کو اسلام اور مسلمانوں سے پاک کرنا ہے، مسلمانوں کو مجبور کیا گیا کہ وہ عیسائیت یا ابدی غلامی قبول کر لیں، اس لئے ستوطہ غرناطہ کے بعد مالداروں کے گھر ان غلاموں سے بھر گئے جو غرناطہ میں قید ہوئے تھے اور حکومت نے ان کی املاک قرق کر لی تھیں۔

غرناطہ کے اسقف اعظم نے عیسائیت قبول نہ ہونے یا جزیرہ اندلس کو خیر باد نہ کہنے والے کو قتل کر دینے کا حکم دے دیا تھا، اس طرح اندلس مکمل طور سے نصرانی ہو گیا اور اسلام کا اثر ظاہری طور پر پوری طرح زائل ہو گیا مگر عیسائیت قبول کرنے کے بعد بھی ان پر ظلم و ستم جاری رہا، مسلمانوں کو حکم دیا گیا کہ وہ عربی و اسلامی لباس نہیں پہن سکتے، نصرانی لباس زیب تن کریں، نصرانی عبادت میں شریک ہوں، اپنے مخصوص عادات و اطوار ترک کر دیں، شادی بیاہ نصرانی طریقہ پر چرچ میں جا کر کریں، عربی زبان چھوڑ کر قشتالی زبان بولنے پر مجبور کیا گیا، بچہ عیسائی بنائے گئے، تفتیشی عدالتیں لوگوں کی گرائی روز کرتی تھیں۔ زور الزام لگایا جاتا تھا کہ فلاں شخص دین نصرانی میں مخمس نہیں ہے، اس



لئے وہ گرفتار کر لیا جاتا یا زندہ چلا دیا جاتا، اس کی حقوق و غیر حقوق جائد اور ضبط کر لی جاتی تھی۔ ان کے لئے مسلمانوں نے ایسی تکلیفیں جمیلیں جس کا تصور نہیں کیا جاسکتا، مگر اس کے باوجود چاہے وہ ان کی ایسی حرمت زائل کرنے اور پوشیدہ طور پر اسلام پر عمل کرنے سے ان کو روکنے میں کامیاب نہیں ہو سکے وہ مجبوراً چاہے ان کے اعمال میں شریک ہو جاتے، لیکن جمعہ کے دن چھپ کر غسل کرتے، نئے کپڑے پہنتے، روزہ روزہ بند کر کے نماز ادا کرتے (۱۰)۔

تفتیشی عدالتوں نے یہ فیہرست جاری کی تھی کہ مندرجہ ذیل کام کرنے والے دین خدا کے باغی سمجھے جائیں گے۔

- ۱۔ حضور اکرم ﷺ کی تعریف کرنے والے
- ۲۔ یسوع مسیح کو خدا ماننے والے
- ۳۔ مسلمانوں سے زیادہ صاف پنے سے پہننے والے
- ۴۔ مشرق کی طرف منہ کر کے عبادت کرنے والے
- ۵۔ بچوں کا تختہ کرانے والے
- ۶۔ ان کا عربی نام رکھنے والے
- ۷۔ قرآن کی قسمیں کھانے والے
- ۸۔ رمضان کے مہینے میں روزے رکھنے والے یا اس میں صدقہ کرنے والے
- ۹۔ شراب نوشی
- ۱۰۔ شراب نہ پینے والے

عربی زبان بولنے پر پابندی | سقوط غرناطہ کے بعد لمبے عرصہ تک مسلمان عربی زبان بولنے میں قرآن و حدیث، عبادت اور ادبی کتابیں تحریر کرتے رہے آخر کار حکومت واندازہ ہوا۔ مسلمانوں کے اتحاد، آپسی تعاون اور معنوی قوت کو باقی رکھنے میں عربی زبان کا بہت اہم حصہ تھا۔ ۱۵۲۶ء میں شارکان نے یہ قانون صادر کیا کہ مورسسی عربی زبان نہیں بول سکتے، بلکہ ان کے قانون کے تحت میں بھرتی نہیں ہوتی تھی۔ جب ۱۵۵۵ء میں شارکان کا بیٹا فلپ دوم سپین کا بادشاہ بنا، جو نہایت درجہ متعصب تھا تو اس نے ۱۵۶۶ء میں عربی نہ بولنے والے قانون کو سختی سے نافذ کرنا فیصلہ کیا، اس غیر انسانی قانون کا خلا صدیوں میں پیش کیا جاتا ہے۔

مورسسیوں نے تین سال کا موقع دیا جاتا ہے کہ وہ کتنا کہی زبان سیکھ لیں، اس کے بعد انہیں آئینے پر بولنے کی عمل مرخت ہوگی، جو بھی معاملات و معاہدے عربی میں کیے جائیں گے وہ صحیح ہوں گے اور نئے اور دوسرے حکام اس کو قبول اختیار نہیں کریں گے۔ لیکن اس کے لئے ضروری ہے کہ وہ عمال حکومت کو عربی کتابیں سولے کر دیں،

۱۸۰۰ء میں جب مورسسیوں نے اس کی جہاز کی، جن کو صرف تین سال تک استعمال کیا جاسکتا ہے، اس کو نوئی نیا عربی لباس نہ ملایا جاتا، صرف خضاری سے مشابہ پنے سے پہننے جاتے، اور اسی عورتیں تاج نہیں پہنتیں، ان کو چہرہ صاف نہ ہوتا، تمام تہوار نصاریٰ کی روایت کے مطابق منائے جاتے، ہر تہوار پر گھر کے دروازے کھلے رکھے جاتے تاکہ حکومت کے ذمہ دار گھروں کے اندر جا کر دیکھ سکیں کہ منور رہیں انہما نہیں پاری ہیں، قومی گانے کا منع ہوگا، خطاب لگانا ممنوع ہوگا، تمام بولنے کی اجازت نہ ہوگی، تمام خصوصی اور عوامی حمام ڈھائے جائیں گے۔

اس قانون کا اعلان یکم جنوری ۱۵۶۶ء کو ہوا، اس کو تمام میڈیٹون اور پبلک جموں میں آویزاں کر لیا گیا، یہ قانون مورسسیوں پر پھل بن کر گرنا، مسلمانوں نے بہت کوشش کی کہ بادشاہ اس قانون کو ختم کر دے یا اس کی تنفیذ میں نرمی کا اعلان کر دے، تمام سربراہان مسلمان شاہی دربار کے سربراہان سے ملے اور وزیر اعظم کا ریڈیٹل اسٹینڈرڈ لے لیا کہ بادشاہ سختی سے ساتھ اس قانون کے نافذ پر مصر ہے، اس سے لوگوں میں مایوسی پھیل گئی اور البشرا ت حادقہ میں جو خطرہ ناک اور سخت جنگوں سے گھرا ہوا ہے، بغاوت پھوٹ پڑی اور مسلمانوں اور اسپانیائی فوج کے درمیان بہت خونریزی ہوئی، اس بغاوت کو فرو کرنے کے لئے شاہ نے بھائی ڈون خوان کی قیادت میں ایک زبردست فوج بھیجی تھی اور بہت زیادہ خونریزی کے بعد بغاوت فرو ہوئی (۱۲)۔

مورسسیوں کی معلومات کا عثمانی ریکارڈ | عثمانی سلطنت مورسسیوں کے ساتھ خفیہ ذمہ داریت کے ذریعہ ان لوگوں کے مسائل سے خوب واقف تھی، جب بھی عثمانی اسطول بحریہ میں غلبہ ہوتا تو مدد کی قوی امید ہو جاتی اور وہ خفیہ طور پر متحرک ہو جاتے (۱۳)، اسٹین سے باہر نکل جانے والے مورسسی کا پتہ یقین تھا کہ عثمانی مداخلت کی وجہ سے انہیں کامیابی ہو سکتی ہے۔ معلومات کا ایک اہم ذریعہ وہ مسلمان تھے جنہوں نے استنبول کو سولہویں صدی کی ابتداء سے ہی اپنا مستقر بنالیا تھا، مگر اور ستائیس ہونے مسلمانوں اور یہودیوں کی اہم پنہاؤ گاہ بھی شہر بن گیا تھا، روز بروز یہاں ان لوگوں کی تعداد میں اضافہ ہو رہا تھا، یہ لوگ عثمانی حکام کو اندلس کی الٹا صورت حال سے آگاہ کراتے تھے۔ ایک اور ذریعہ یہ بھی اس سلسلہ کی معلومات حاصل ہوتی تھیں، یعنی موسم حج میں جب



ساری دنیا کے تعلق کے لئے زمین وارد ہوتے تھے تو اس کی نوعیت مسلمانوں کی مالی کاغذات ہوتی تھی جہوں سے خبریں پورے عالم اسلام میں پھیلتی تھیں اور ساتھ ہی عثمانی سلطنت کی شہرت کے استوار کرنے اور اس کی عظیم بی فوج کا تذکرہ ہوتا تھا، اس سلسلہ میں ویران (الجزائر) کے مفتی کا ۱۰۰۰ خط چیل کیا جاتا ہے جو انہوں نے ۱۵۰۳ء میں اندلس کے مسلمانوں کو تحریر کیا تھا کہ "میں اللہ تعالیٰ سے دعا کرتا ہوں کہ وہ حالات کو مسلمانوں کے موافق کر دے تاکہ وہ بغیر کسی خوف و خطر کے اپنی عبادت کر سکیں اور یہ قصد ترک امر استیلا کر ہی پورا ہو سکتا ہے" (۱۴)۔

عثمانی حکام مذکورہ بالا ذرائع سے اس مسئلہ سے اچھی طرح باخبر ہو چکے تھے، ایک جرمن تاریخ نگار نے ۱۵۶۰ء کے اس پائے استنبول میں مقیم تھا، تحریر کیا ہے مرکز خلافت میں اس طرح کی افواہیں مشہور کر رہی تھیں کہ ۸۰ ہزار لوگوں نے فاس (مراکش) میں پناہ لے لی ہے، انہوں نے ظاہر پرورش مذہب اختیار کر لیا ہے تاکہ اسپین کی تفتیشی عدالتوں سے بدلہ لے سکیں، ان میں سے بعض نے اعلان کیا ہے کہ وہ عیسائیوں کو اسی طرح نقصان پہنچائیں گے جس طرح انہوں نے اسپین کے مسلمانوں کو پہنچایا ہے۔ (۱۵)

ان تمام خبروں کا نتیجہ یہ ہوا کہ مرکز خلافت عثمانی افریقہ اور اسپین کے درمیان دونوں کی آمد و رفت بڑھ گئی تھی، مراکش سے متعلق ذرا سی مصلحتات و مراجع اس کی سند کے لئے کافی ہیں، جن سے بابت حور سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ یہ آمد و رفت اور تعلقات ہر گوشہ میں زیادہ ہو گئے تھے، اور ان کے اثرات عثمانی افریقہ اور اسپین کے واقعات پر بہت زیادہ تھے (۱۶)۔

سبحان سلیم نے آئی جزائری وفد کا استقبال کیا تھا، اس میں ایک اہم وفد جس کی قیادت وہاں کے بڑے عالم ابو العباس بن احمد بن قاضی نے کی تھی، انہوں نے سلطان کو اسپین میں کینٹھوک جیسے ٹیوں اور مسلمانوں کے درمیان باری کشمکش سے واقف کرایا اور بتایا کہ تمام مسجدیں چرچوں میں بدل دی گئی ہیں اور مسلمانوں، یہودیوں اور پرتشلیت عیسائیوں کی زندگی ضیق میں کر دی گئی ہے، جب انہوں نے انہوں میں تہذیبی خصوصیات فوج کے ذریعہ محفوظ رکھے جاتے تھے، ہر شخص کو اپنے مذہب پر عمل کرنے کی مکمل آزادی تھی، یہ رواداری استنبول آنے والے ہر شخص کے لئے تعجب اور خوشحالی کے باعث تھی (۱۷)۔

مگر اسپین کی صورت حال لی بنا پر سلطان سلیم نے وفات سے کچھ پہلے یہ حکم دیا تھا کہ تمام چرچوں کو مسجدوں میں تبدیل کر دیا جائے، کیتھولک عیسائیوں کو اپنے مذہب پر عمل کرنے سے روک دیا جائے اور جو اسلام قبول نہ کرے اس کی گردن مار دی جائے، لیکن مفتی عثمانی نے سلطان کو اس کے خلاف سے باز رکھا۔

اندلس کے مسلمانوں کا خط سلطان سلیمان قانونی کے نام | اندلس کے مسلمان عثمانی سلطنت کو اس نظر سے دیکھتے تھے اور اس سے یہ توقع رکھتے تھے، اس کا اندازہ سلطان سلیمان قانونی کو تحریر کے لئے مندرجہ ذیل خط سے ہوتا ہے۔ یہ خط شعبان ۹۲۸ھ مطابق ۱۵۱۹ء ۲۹ نومبر ۱۵۱۹ء کو کسٹلی، اندلس میں تحریر کیا گیا ہے، جس کا پڑھنا آسان ہے اس کی اصل ٹوپ کا پی میوزیم استنبول میں محفوظ ہے (۱۸)۔

"بسم اللہ الرحمن الرحیم الحمد للہ رسول اللہ ﷺ پر صلوٰۃ و سلام ہو، جن کے شریف قدموں کے رونق کی جگہوں کا ہوسہ لیا جاتا ہے ان کی خاک آشوب چشم کے لئے اسیر شفا ہے اور وہاں سے گزرنے والے کشادہ دست ہو جاتے ہیں، چنانچہ جب یہ کسی سرزمین سے گزرتے ہیں تو خوب عطا و بخشش کرتے ہیں اور اللہ کے تقرب کے طالب ہوتے ہیں، اللہ تعالیٰ آپ کی حکومت کو قائم و دائم رکھے، جہنم کو بلند رکھے، آپ کے ذریعے مشرکین و ملحدین کی گردنیں جھکی رہیں، آپ کو کامیابی اور فتح مہین حاصل ہو، ہم خدا کے سامنے دست سوال پھیلاتے ہیں کہ وہ آپ کو ہمیشہ خوشی کی سواری پر سوار رکھے، خوش بختی آپ کا احاطہ کرے، آپ قطب اقتدار بن رہیں، اختلافات کی خوشبو آپ کے وارثوں کو ملتی رہے اور تینوں مسجدوں کی خدمت کی مبارک فضیلت ہمیشہ آپ کو حاصل رہے، ملک مصر، اس کی نہریں، شام اس کے ملائے، حجاز اور اس کے عظیم مرتبہ والے مقامات آپ کے پاس رہیں، آپ کی محبت و قربت کے لئے دور دراز ملاقوں سے لوگ شوق سے آتا چاہتے ہیں، حضرت والا کے پاس دین و دنیا کے تمام مسائل جمع ہیں، مولانا سلطان زیادہ بڑے، زیادہ بلند، زیادہ واقف کار، زیادہ علم و حلم والے، زیادہ رحم و کرم والے، زیادہ بخشنے والے، اللہ کے کائنات میں کون سے واسطے سرکشوں اور باغیوں کا سر کاٹنے والے، تخریب کاروں اور مفسدین کو مٹانے والے، آج و زیارت کے راستوں کو صاف اور پختہ کرنے والے، دین و دنیا کا شرف سمیٹنے والے، اللہ کے راستے میں جہاد اور مسجد حرام میں سکایہ و عمارت کا انتظام کرنے والے، اس کی زمین کو فوسے پاک کرنے والے، رافت و رحمت کی











(اٹھین) کی طرف بغیر کسی تاخیر کے ارسال کی جائیں گی۔ ہمارے لئے یہ مسئلہ بنیادی اہمیت کا حامل ہے۔ ہم پوری طرح مستعد اور تیار ہیں۔ ہم نے الجزائر کے ان توپا تائیو کو حکم بھیجا ہے کہ وہ آپ کی طرح مدد کرے۔ یہ اس لئے کہ آپ لوگوں نے دین میں کے دفاع کے لئے اسلامی ہمت و غیرت و مظلوم کیا ہے، اور اس سے دست بردار نہیں ہوئے ہیں، مگر نے کفار سے جنگ و قتال کے باوجود شجاعت کے ساتھ ہر طرح کا قدم اٹھایا، جب کہ کو کامیابی ضرور ملے گی، تمام عساکر اور سارے مسلمان تمہارے لئے دعا کرنا نہیں چھوڑیں گے، ہمیشہ اپنے احوال ہم کو لکھتے رہو (۲۲)۔

### خیر الدین الجزائر کے والی کے طور پر

۱۵۱۹ء میں الجزائر عثمانی سلطنت کا جز بنا اور اس مشہور مسکوں کی مدد کرتا تھا، شمال افریقہ میں اندلس کے مسئلہ کی بہت اہمیت تھی، ہینڈو کے مطابق وہاں کے ۵۰۰ لوگوں نے ۱۵۱۶ء میں اسلموں کے خلاف جنگ میں حصہ لیا تھا (۲۳)۔

اور جب خیر الدین پروردہ پاشا الجزائر کے والی بنائے گئے تو ان مددگاروں کی تعداد بہت بڑھ گئی۔ یہ لوگ دشمن کو اچھی طرح جانتے تھے، کیوں کہ ان کی زبان وہی تھی اور وہ خود کو اس مظلوم اقلیت کا مدد دیکھتے تھے، جس کو اٹھین کے کتھولک عیسائیوں کی طرف سے سخت تکلیفوں اور آزمائشوں میں مبتلا کیا تھا۔ اس اقلیت نے خیر الدین کے مہم میں جو بردار ادا کیا تھا ہم لوگ اس سے لاطم ہیں لیکن اندازہ ہوتا ہے کہ یہ تعداد بہت اہم رہے گا کیونکہ یہ والی اٹھین کی صورت حال ہے جو اچھی طرح واقف ہے۔ یہ اندازہ اندس کے پندہائیوں نے کیا تھا، انھوں نے خیر الدین کو اٹھین کے حالات سے بہت نا باخبر کرادیا تھا اور وہ لوگ ہمیشہ ان کے نقص رہے۔

اس سلسلے میں خیر الدین کی سرگرمی بڑی موثر اور کارگر تھی، وہ اپنی دور بینی اور زبردست جوش و خروش کے لئے مشہور تھے، جنسی اصولوں کے ماہر اور طاقتور شخصیت کے مالک تھے، دشمن ان سے ڈرتے تھے مگر ان کا احترام بھی کرتے تھے (۲۴)۔

خیر الدین اور ان کے قائدین کے اٹھین کے ساحل پر کامیاب حملوں نے مورسکوں کو پر امید کیا کہ وہ عثمانی سلطنت سے مدد مانگیں جیسے بلنسیہ اور غرناطہ اور دیگر ملکوں کے لوگوں نے کیا۔ خیر الدین نے یہ سب مصومات حاصل ہونے کے بعد سلطان سلیمان القانونی کو اس بات پر آگاہ کیا۔ عثمانی فریقہ کو اٹھین حملوں سے بچانے کے لئے ایک اہم مرکز بنادیں، اس طرح آگے بڑھ

زبانیں، اٹھین لیا جاسکتا ہے، اور مورسکوں کو علم سے نجات دلائی جاسکتی ہے (۲۵)۔  
مگر خیر الدین نے اٹھین کے مضبوط قلعہ بینان پر جو الجزائر شہ کے سامنے واقع تھا، ۱۵۲۹ء میں قبضہ کر لیا اس کے بعد اندلس کے مسلمانوں کی مدد کی اور ان کو علم و تہذیب سے نجات دلائی۔  
کاتب بھی نے لکھا ہے کہ خیر الدین نے ۱۵۲۹ء میں ساحل مرتبہ مختلف مواقع میں ۳۶ جہاز اٹھین کے ساحل پر بھیجے جنہوں نے ۷۰ ہزار مورسکوں کو بچایا۔ (۲۶)

خیر الدین نے جو کامیابیاں حاصل کیں اس نے جزائریوں اور مورسکوں کے دل میں ان کی اہمیت بڑھادی اس کے بعد سلطان سلیمان نے خیر الدین کو مشورہ کے لئے استنبول بلایا اور یہ طے ہوا کہ بحرا بیض متوسط میں عثمانی بحریہ کو طاقتور بنایا جائے تاکہ شمالی افریقہ کا الزام مضبوط ہو اور اٹھین کی مدد جاری رکھی جاسکے۔

سلطان نے ۶ مئی ۱۵۳۳ء کو خیر الدین کو حکم، جہنڈا اور تلواریں کارناموں کے عوض جو انہوں نے انجام دیئے تھے بطور اعزاز عطا کیا۔ (۲۷)

اس ملاقات کے بعد نئی پالیسی کا نفاذ ہوا، ۶۱ جہاز استنبول کے گولڈن ہارن میں تعینات کئے گئے، عثمانی سطول نے بحرا بیض میں اپنی پوزیشن مضبوط کی اور فرانس کے شاہ فرانسوا اول سے دوستی کی، لیبیا میں مہدیہ اور جبرہ فتح کیا، مغرب اقصی اور تونس کے بادشاہوں سے تعلقات قائم ہوئے۔

عثمانی سولہویں صدی میں مورسکوں کے سواہر اور خود کا برابر استقبال کرتے رہے، جن کا مقصد عثمانوں سے مدد طلب کرنا تھا، ۱۵۸۹ء اور ۱۵۹۱ء میں قسطنطنیہ میں ۳۰۰ کشتیاں تیار کی گئیں اور انھیں الزام بھلا دی گئی کہ یہ اٹھین کے انقلابیوں کے لئے ہیں۔

اس سیاسی اور فوجی حکمت عملی کے ذریعہ شمالی افریقہ نے سولہویں صدی میں اندلس کے مسلمانوں کی بڑی خدمت کی ہے اسی لئے مورسکوں کے کل اخراج کے بعد یہ صوبہ اٹھین کے لئے اپنے خطرناک نہیں رہے۔

غرناطہ کی بغاوت میں عثمانی مدد  
مورسکوں نے طرح طرح کے ظلم و ستم کا مقابلہ کرنے کے لئے جب غرناطہ، بلنسیہ اور دیگر علاقوں میں بغاوتیں کیں تو مشرق و مغرب کے مسلمان بادشاہوں سے مدد حاصل کرنے کے لئے خطوط و درخواستیں بھیجیں، ان بغاوتوں کا زور ۱۵۶۸ء سے ۱۵۷۰ء تک بہت بڑھا۔







کیا جو اسپین کی عیسائی مذہبی قیادت میں کیا جا رہا تھا تاکہ مسلمانوں کے وجود کو اکھاڑ پھینکیں (۱۳۶)۔  
انتخاب کو کچھلنے کے بعد متعدد واقعات بڑی سرعت سے پیش آئے، اولوں علی پاشا نے  
پر قبضہ کر لیا، لیکن پھر میسائیوں نے ڈون جان ڈی سترچ کی قیادت میں تونس پر قبضہ کر لیا۔  
اگلے سال عثمانوں نے پھر اس پر قبضہ کر لیا، ان واقعات کو مورسکی مسئلہ سے الگ نہیں  
نہیں دیکھا جاسکتا۔

۱۵۸۰ء میں اشبیلیہ میں ایک مورسکی سازش بے نقاب ہوئی جس کا مقصد مورسکیوں کو  
مراکش کے ساحل سے مدد حاصل کرنا اور اسپین پر قبضہ کرنا تھا، اس تفصیل سے مورسکیوں سے  
کے گہرے تعلق کا اندازہ ہوا ہوگا۔

### آخری اخراجات

اس سارے قلم و جور کے بعد بھی جب مسلمانوں کو مکمل طور سے عیسائی نہیں  
بنایا جاسکا تو باقاعدہ یہ فیصلہ کیا گیا کہ تمام مسلمانوں کو اسپین سے نکال دیا جائے، یہ اخراج بھی ایسا ہی  
چولہا تھا جیسا کہ سقوطِ غرناطہ کا سانحہ تھا۔

اس سلسلہ میں متعدد قوانین و احکام جاری ہوئے تاکہ مسلمانوں کا گھاکھونٹ دیا جائے اور  
ان کا خاتمہ کر دیا جائے، سفر کی مشقتیں اور صعوبتیں ہی کیا کم تھیں کہ اس پر مزید لالچی مانگا جائے  
سودے بازی جس نے اندلس کے بھاگتے مسلمانوں کو نہایت بے حال کر دیا تھا۔

آخری اخراج کے وقت سلطنت عثمانی کی حالت | سترہویں صدی کے دوسرے دہائی  
اندلس کے مسلمانوں کے سروں سے جو موجِ خوں گزری، وہ سلاطین آل عثمان کے لئے بھی بہت  
تعریف دہن تھی، لیکن وہ زیادہ کچھ کرنے کی پوزیشن میں نہیں تھے، اس وقت سلطان سلیمان قانونی نے  
وفات کو ۳ سال گزر چکے تھے، ان کے بیٹے سیم دوم کے وقت سے ہی زوال کی ابتدا ہو چکی تھی، اندلس  
سے مسلمانوں کے اخراج کے وقت سلطان احمد اول سلطنت عثمانی پر متمکن تھے، اس وقت آسٹریا اور  
فارسی سے برائی قسمت ہو چکی تھی اور تو اتارک (Sizvatorok) میں آسٹریا کے بادشاہ اور  
کے مہاشہ کے سامنے دبا کر رکھ کرنا پڑی تھی، سلطنت کے یورپی اور عرب حصوں میں بغاوتیں  
بھڑپائی تھیں (۳۷)۔

اسی لئے باوجود عثمانی ایڈمرل خلیل پاشا نے بحر ابيض متوسط میں اپنی سرگرمیاں جاری

بھی لیکن عثمانی بحریہ کی اب پہلی جیسی پوزیشن نہیں تھی، سیاسی طور پر اس وقت تین تین اٹھارہویں صدی  
فرانس، انگلینڈ اور ویٹریا، باب عالی کے لئے کرد و پیش لے ان حالات پر نظر رکھنا ضروری تھا، اس نے  
۲۳ فروری ۱۶۰۵ء کو فرانس کے ساتھ دوستی کا معاہدہ کیا (۳۸) اور انگلینڈ، فرانس اور ویٹریا سے باب عالی  
کے جو پرانے معاہدے تھے ان کی تجدید بھی احمد اول کے عہد میں ہوئی (۳۹) تاکہ تینوں ملکوں سے  
بمجموعہ تعلقات برقرار رہیں۔

عثمانی سلطان نے شمالی افریقہ کے علاقوں سے تعلقات مزید مستحکم کئے، ایڈمرل خلیل پاشا کو  
۲۲ ستمبر ۱۶۱۳ء میں اس علاقہ کی طرف ایک مہم کے لئے بھیجا جس کا مقصد جیسا کہ مؤرخین نے لکھا  
ہے، تعلقات بدعانا اور سزراہ کا تبادلہ تھا، لیکن باب عالی کی سیاست پر نظر رکھنے والے اس بات کا انکار  
نہیں کر سکتے کہ خلیل پاشا کی مہم کا تعلق مورسکی مسئلہ سے بھی تھا اس لئے کہ اس مسئلہ سے تمام مشرقی و  
مغربی ملک متاثر تھے اور شاید ایڈمرل خلیل پاشا کو پانچویں صدی عیسوی کا دورہ بھی اسی کی ایک نئی تھا۔

لیکن اس موقع پر احمد اول کی ان مساعی سے صرف نظر کرنا ہمارے لئے ممکن نہیں ہے، جو  
انہوں نے مورسکیوں کی مدد کے لئے کی تھیں، تاکہ یہ پناہ گزین بہ سہولت عثمانی سرزمین میں نہ پہنچ  
سکیں، سلطان نے حاج ابراہیم آغا کو جو ان کے خاص خدمت گار تھے، لندن بھیجا کہ شاہ جاک  
(Jacques) اول سے مل کر مورسکیوں کو بحفاظت عثمانی مملکت پہنچانے میں مدد طلب  
کریں (۴۰) حاج ابراہیم آغا کا انتقال ۱۶۰۳ء میں ہوا۔ یہ سفارت ۱۶۰۳ء کے بعد ہوئی ہوگی جب  
کہ جاک تحت آرائے سلطنت ہوئے، لیکن انگلینڈ کے ساتھ یہ کوششیں کامیاب نہ ہو سکیں، کیوں کہ  
برطانیہ نے اسپین کے ساتھ معاہدہ ۱۶۰۴ء کی ابتداء میں ہی کر لیا تھا۔

فرانس کے ساتھ باب عالی کے تعلقات اچھے تھے، اس لئے سلطان احمد نے ماری دی  
میڈیس (Marie de Medici) کو جنوری فرانس میں پناہ گزین مورسکیوں کی مدد کرنے کے  
سلسلہ میں ایک خط تحریر کیا تھا جس میں ان سے کشتیاں فراہم کرنے کا مطالبہ بھی تھا، ملکہ نے درخواست  
لکھ لکھ کر اور مسلمانوں کو اپنے ساحل سے کشتیوں پر سوار کر دیا اور ان کو اجازت دی کہ وہ جہاں جانا چاہیں  
چلے جائیں (۴۱)۔

احمد اول نے ویٹریا کے دوج (بادشاہ) کو مورسکیوں کی مدد کے لئے جو خط ارسال کیا تھا وہ







## عرب جاہلیت کی معاشرت کی ایک جھلک

از۔ ڈاکٹر نگار سجاد ظہیر ☆

(سلسلہ کے لئے دیکھئے معارف جولائی ۲۰۰۲ء)

عرب جاہلیت میں نکاح کے متعدد طریقے رائج تھے۔

- ۱۔ نکاح کا ایک طریقہ تو وہ معروف طریقہ تھا جسے بعد ازاں اسلام نے قائم رکھا یعنی آدمی کسی عورت کے ولی کو نکاح کا پیغام دیتا، مہر ادا کرتا اور نکاح کر لیتا۔ (۱)
- ۲۔ نکاح کا دوسرا طریقہ یہ تھا کہ شوہر اپنی منگہ حیوی سے کہتا کہ جب جنس سے پاک ہو جاؤ تو فلاں شخص کے پاس چلی جانا اور اس سے ہم بستری کرنا، اگر عورت سے اس کا شوہر اس وقت تک جنسی تعلقات قائم نہیں کرتا تھا، جب تک اس نے شخص سے اس کی بیوی حاملہ نہ ہو جائے۔ ایسا عموماً نجیب بچے کے حصول کے لئے کیا جاتا تھا، ایسے نکاح کو ”نکاح استبضاع“ کہتے تھے۔ (۲)

(۱) سنن ابی داؤد، ابوداؤد، امام سلیمان ابن الحنفی جو تائی لاہور، اسلامی اکادمی ۱۳۰۳ھ و ۱۹۸۳ء

ص ۲۰۶ (۲) سنن ابی داؤد جلد ۲ ص ۲۰۶ نیز بلوغ الارب، آلوسی فکری محمود، مصر مطابع دارالکتب العربیہ

(۳) بخاری جلد ۱ ص ۴۰

☆ اسسٹنٹ پروفیسر شعبہ اسلامی تاریخ کراچی یونیورسٹی، کراچی۔

- ۳۔ دس سے کم افراد کسی عورت سے جنسی تعلقات قائم کرتے اور جب وہ عورت حاملہ ہو جاتی تو وضع حمل کے چند روز بعد وہ ان تمام مردوں کو جمع کر کے نو مواد کو کسی ایک مرد کی طرف منسوب کر دیتی اور وہ شخص اس انتساب کو قبول کر لیتا، یہ فقط اس صورت میں ہوتا جب لڑکا پیدا ہو، ورنہ یہ جانتے ہوئے کہ عرب لڑکیوں کو پسند نہیں کرتے وہ عورت لڑکی کی پیدائش پر ایسا نہ کرتی تھی۔ (۱)

- ۴۔ عموماً آزاد شدہ لونڈیاں جن کا کوئی سرپرست نہ ہوتا یا کوئی خاندان و قبیلہ ان کا پشت پناہ نہ ہوتا تو یہ کسی گھر میں بیٹھ جاتیں اور کئی کئی مردوں سے بیک وقت ان کا معاہدہ ہو جاتا کہ وہ ان کو خرچ دیں گے اور ان سے اپنی جنسی ضرورت پوری کرتے رہیں گے، حاملہ ہو جانے کی صورت میں وضع حمل کے بعد وہ عورت سارے معاہدہ مردوں کو جمع کرتی اور قیافہ شناس اپنے ظلم کے ذریعہ اس بچے کو جس مرد سے منسوب کر دیتا وہ بچہ اس کی ولدیت میں داخل ہو جاتا، ان پیشہ ور عورتوں کو ”جھنڈیوں والیاں“ (صاحبات الرایات) کہا جاتا تھا۔ (۲)

- ۵۔ ایک اور طریقہ ”نکاح المتعہ“ کا تھا، یہ ایک عارضی نکاح ہوتا تھا، جو ایک مقررہ مدت کے لئے کیا جاتا تھا اور مدت گزرنے کے ساتھ ہی ختم ہو جاتا تھا۔
- ۶۔ ایک نکاح ”نکاح البدل“ تھا، اس کی صورت یہ ہوتی کہ ایک شخص دوسرے شخص سے کہتا کہ تو میرے حق میں اپنی بیوی سے دست بردار ہو جا اور میں تیرے حق میں اپنی بیوی سے دست بردار ہوتا ہوں۔

(۱) سنن ابی داؤد، جلد ۲ ص ۲۰۶ نیز بلوغ الارب جلد ۲ ص ۴۰ (۲) سینا بلوغ الارب ص ۵۰



عرب یہ کہتے تھے کہ "کسی شخص کا تعلق اس میں ایک شخص اپنی بیٹی، بہن یا بھتیجی کی شادی کسی شخص کے ساتھ اس شرط پر کرتا کہ دوسرا بھی اپنی بیٹی، بہن یا بھتیجی کی شادی اس سے کرے۔ عموماً اس شرط کے نفاذ میں مہر نہیں رکھا جاتا تھا۔ (۱)

اب یہ دیکھنا کہ یہ معاشرہ کتنا زیادہ سے زیادہ بیٹے حاصل کر کے جو کہیں جو عزت و شرف اور دولت میں اضافے کا باعث بنیں، نکاح و تولید کے علاوہ فراہمی قوت حاصل کرنے کا دوسرا طریقہ یہ تھا کہ رشتہ دلا (موالات) قائم کر کے زیادہ سے زیادہ موالی (حالی و مددگار) حاصل کئے جائیں، عرب جاہلیت میں موالی حاصل کرنے کے یہ طریقے معروف تھے۔

حلف: تحلف یا حلف کسی ایک قبیلہ کا دوسرے قبیلے کے ساتھ وفاق و حسن و خیر و دوستی، جوہ سے پیش آتی تھی جن میں سب سے اہم وجہ یہ تھی کہ کمزور قبائل اپنی حفاظت کے لئے طاقتور قبائل سے منسلک ہونا چاہتے تھے، عربوں میں حلف کی تاریخ بہت قدیم ہے، حلف الفضول کے نام سے ایک معاہدہ اسلام سے بہت پہلے ہوا تھا، یہ معاہدہ شبرکہ کے باشندوں میں طے ہوا تھا، قبیلہ جرہم کے تین سرداروں نے حلف لے کر اقرار کیا تھا کہ اگر کسی کمزور و بے بس پر ظلم ہوا تو ہم اپنے خاندان سمیت اس وقت مظلوم کی حمایت کریں گے جب تک ظالم، مظلوم کا حق ادا نہ کر دے اور ضعیف کو قوی سے اور انجمن کو مقامی سے اس کا حق نہ دلا دیں۔ (۲)

حلف الفضول کے نام سے دوسرا معاہدہ ہجرت سے قبل کا ہے اور تاریخ (۱) عرب و عرب کے اس (۲) عرب، ابن مشور، افریقی، مصر، بولاق ۱۳۰۵ھ جلد ۱۰

میں بہت مشہور ہے۔

عرب میں قبائل کا اذعان مسلسل بدلتا رہتا تھا، بعض قبائل خوش حال ہو جاتے تھے اور تعداد بڑھ جانے کے باعث جب ایک وحدت میں کام چلاؤ دشوار ہو جاتا، تو دو یا دو سے زائد بلوں میں تقسیم ہو جاتے، دوسری طرف جب ایک قبیلے کو خوش حالی نصیب نہ ہوتی تو اس کی تعداد میں کمی واقع ہو جاتی، اس صورت میں یا تو وہ کسی طاقتور قبیلے کا سہارا ڈھونڈتا یا دوسرے کمزور قبائل کا حلیف بننے کی کوشش کرتا، یہ قبائلی معاشرے میں اس کی بقا کے لئے از بس ضروری ہوتا، اس لئے مکہ کے قریب چند کمزور قبائل زیادہ تر قریش کے دست مگر ہو کر رہ گئے تھے، چند قبائل جو اور بھی زیادہ کمزور تھے آپس میں مدغم ہو گئے تھے اور ان کا نام "امایش" (۱) پڑ گیا تھا۔

اس قبیلے کی عدوی اکثریت اس کی قوت اور اس قبائلی نظام میں اس کی حیثیت اور عزت کا سبب بنتی تھی، بعض اوقات یہ حلف یا معاہدہ دو قبائل کے درمیان ہوتا تھا اور بعض حالات میں ایک فرد (یا چند افراد) اور ایک پورے قبیلے کے درمیان ہوتا تھا، جب کوئی آزاد انسان کسی قبیلے کی حفاظت میں آتا چاہتا تو وہ اس کا مولیٰ بن (۱) مکہ کے لوہاء میں ایک پہاڑی ہے جسے "مہشی" کہتے ہیں، اسی پہاڑ کے نام میں بعض قبائل نے جن میں حارث بن مناة بن کنانہ، غفل، قارہ، ریش اور المصطلق شامل تھے۔ انہوں نے ایک دوسرے کی متاعرت اور معاونت پر قسمیں کھائی تھیں، قسم کے الفاظ یہ تھے۔ "جب تک رات کی پہچان ہے کہ وہ اندھیرا ہو جب تک دن کا منظر یہ ہے کہ وہ روشن رہے، جب تک کوہ مہشی الہی جگہ قائم رہے گا ہم لوگ غیروں کے مقابلے میں یک دست رہیں گے۔" اسی معاہدے سے یہ "امایش قریش" کے ہم مشہور ہوئے



جاتا، ایسے میں اس کے لئے دونوں قبائل (یعنی نسبی قبیلہ اور حلفی قبیلہ) کی طرف نسبت کرنا جائز سمجھا جاتا، مثلاً فلاں التمی ثم الوائل یا فلاں الوائل ثم التمی وغیرہ۔

در اصل معاشرے کے قبائلی نظام کے پیش نظر کوئی شخص اپنی زندگی مال و دولت اور عزت و آبرو کو محفوظ نہیں سمجھ سکتا تھا، جب تک کہ وہ کسی نہ کسی قبیلے سے کسی نہ کسی حیثیت سے وابستہ نہ ہوتا، پھر قبائل میں باہمی جنگ و جدل کا سلسلہ بھی جلتا رہتا تھا، اس لئے بعض اوقات ایک قبیلہ دوسرے قبیلے کے ساتھ یا بعض قبائل آپس میں مل کر تحالف (Confederation) کا رشتہ قائم کر لیتے تاکہ دشمن قبائل کی غارتگری کے مقابلے کے لئے حلیف قبائل متحد ہو کر پیش آسکیں۔

لیکن رسول اللہ ﷺ نے حلف کو ممنوع قرار دیا اور فرمایا ”لا حلف فی الاسلام“ اس ممانعت کا باعث یہی تھا کہ اسلام میں کل مسلمان بھائی بھائی ہو گئے، اس لئے قبائل کی جزوی اور متحاربانہ عہد بندی اسلام کی نظر میں مذموم تھی، منشا یہ تھا کہ قبائل کی اندرونی چپقلش کو ختم کر کے اسلامی اخوت کو مستحکم کیا جائے۔ حلف کے سلسلے میں رسول اللہ ﷺ کی ایک اور حدیث بھی مذکور ہے، جس میں آپ ﷺ نے بعد از اسلام تو حلف کو بند کیا لیکن عہد جاہلیت کے معاہدوں کے ایذا پر زور دیا، یہ نکتہ بھی ذہن میں رہنا چاہئے کہ یہ فرامین اسلام کے شوکت کے زمانے، یعنی فتح مکہ کے زمانے کے ہیں۔ (۱)

۲۔ استلحاق: اس کا طریقہ یہ تھا کہ کوئی شخص کسی شخص کو اپنے نسب میں داخل کر لیتا تھا اس طور سے یہ نیا شخص اس خاندان کا فرد بن جاتا تھا، ایسے شخص کو مستلحق اور غمی کہتے تھے، یہ مستلحق اور غمی کبھی غلام، قیدی یا مولیٰ بھی ہوتا تھا، عہد جاہلیت میں

ایسے آدمی کی کمی نہیں تھی، یہ ادعیاء اس بات کے بھی مجاز ہوتے تھے کہ دوسرے کو اپنا مستلحق اور غمی بنالیں، یہ استلحاق انفرادی بھی ہوتا تھا اور اجتماعی بھی، آخر الذکر صورت میں پورا قبیلہ، بطن یا فخذ رشتہ استلحاق میں منسلک ہو جاتا تھا، استلحاق عموماً اس صورت میں وجود میں آتا تھا کہ ایسا گروہ کسی قبیلے میں آکر مقیم ہو جاتا تھا یا پھر اپنے دشمنوں کے خلاف ان سے مدد طلب کرتا تھا، ایسے ادعیاء عموماً اپنے مستلحق کے خاندان کے افراد سمجھے جاتے تھے اور صریح کی طرح اپنے استلحق کی وفات کے بعد میراث کے حق دار ہوتے تھے، استلحاق کے ذریعہ دونوں فریق فائدے میں رہتے تھے، ایک طرف تو مستلحق یا غمی کی دست برد سے محفوظ ہو جاتے تھے تو دوسری طرف استلحاق کرنے والے قبائل کا اپنی تعداد میں اضافے کا موقع ملتا تھا۔ (۱)

۱۔ مستلحق کی ضد ”خلع“ تھی یعنی کسی شخص کو ناپسندیدہ امور کی وجہ سے قبیلے سے خارج کر دیا جاتا، ایسا شخص خلع (یا لعین) کہلاتا تھا۔ اس بات کا اعلان خلع کا باپ ایام حج کے موقع پر کرتا تھا کہ وہ اور اس کا قبیلہ اس شخص سے دست بردار ہوتا ہے اور اس کے کسی بھی فعل کی ذمہ داری اس پر یا اس کے قبیلے پر نہیں ہوتی، ایسے شخص کو قتل کر دینے پر قاتل کے اوپر کسی قسم کی دیت لازم نہیں آتی تھی، یہ صلیح آبادی سے دور تنہا یا گروہ بنا کر رہتے تھے، کبھی یہ کسی کے ہتھے چڑھ جاتے تو غلام بن جاتے اور کبھی یہ لوگ بھی دوسرے کو قتل کر دیتے اور سامان تجارت لوٹ لیتے، ایسے عاق شدہ لوگ حرام میں کسی جگہ جمع ہو کر ایک گروہ بنا لیتے تھے اور لوٹ مار کر کے اپنا

(۱) صدر اسلام میں استلحق کی ایک مثال زیادہ بن ابیہک ہے جس کو بذریعہ استلحاق حضرت امیر معاویہ نے اپنا بھائی قرار دیا تھا یہ تاریخ اسلام کا مشہور و معلوم واقعہ ہے، دیکھئے ابن خلدون تاریخ، جلد ۳ ص ۷۷ تا ۸۰۔

رسول اللہ ﷺ کے حکم ”الولد للفراش و اللعان للحدود“ کی موجودگی میں اس قسم کے استلحاق کی کوئی



پیٹ پالتے۔ حضروں کے مقابلے میں بدویوں میں یہ رواج زیادہ تھا۔ (۱)

۳۔ مواخاۃ: حلف میں مشابہ ایک اور رواج مواخاۃ کا تھا، یہ بھائی چارہ کبھی افراد کے مابین اور کبھی قبائل کے درمیان ہوتا تھا، رجوع مواخاۃ استوار کرنے کا مقصد بھی یہی تھا کہ کمزور قبائل و افراد حامی و محافظ مل جائیں اور اس کے ساتھ ہی ساتھ حامی اور محافظ قبائل و افراد کی عددی قوت میں اضافہ ہو، یوں اس مواخاۃ کا فائدہ مخصوص سماجی حالات کی وجہ سے دونوں فریقوں کو ملتا تھا (یہ طریقہ اسلامی میں بھی ملتا ہے، ہجرت کے بعد رسول اللہ ﷺ نے انصار و مہاجرین کے مابین مواخاۃ قائم کر کے انہیں ایک دوسرے کا بھائی بنادیا تھا تا کہ وہ ایک دوسرے کے مد مقابل آنے کے بجائے ایک دوسرے کا دست و بازو بن جائیں، ایک مواخاۃ رسول اللہ ﷺ نے مکہ میں بھی کرائی تھی، کہیں کہ اسلام قبول کر لینے کی وجہ سے بہت سے مسلمان اپنے قبیلے کی امانت و امداد سے محروم ہو گئے تھے)۔

۴۔ استرقاق (یعنی غلامی): غلامی نوع انسانی کی ہم عمر ہے، شاید اس کی وجہ انسانی فطرت کی استبدادیت ہے کہ وہ اپنے سے کمتر پر غلبہ حاصل کرنا چاہتی ہے، غلامی کا رواج قدیم سے قدیم معاشروں میں بھی ملتا ہے، قبل اسلام میں عرب میں غلامی کا اسی طرح رواج تھا جس طرح قرون قدیم وسطی میں اس کا رواج باقی دنیا میں پایا جاتا تھا، دیگر بڑے شہروں کی طرح مکہ کی منڈی میں بھی ان کی خرید و فروخت ہوتی تھی، اس دور میں غلاموں کا سب سے مشہور تاجر عبد اللہ بن جدعان تھا۔ (۲)

(۱) اسلام میں جس طرح اسحاق کی بھانسل نہیں ہے اسی طرح وہاد کو مان کر دینے کی بھی کوئی ضرورت نہیں ہے۔ (۲) عبد اللہ بن جدعان پہلی صدی ہجری کے تاجر میں قبیلہ قیس بن مرہ کا ایک (بقیہ حاشیہ ص ۲۰۵ پر)

اس دور میں غلامان تمام معلوم ذرائع سے حاصل کئے جاتے تھے جو اس میں کمی نہ ہوتی تو قوم میں داخل تھے، یعنی جنگ میں ہاتھ آئے والے مغلوب افراد قیدی بنائے جاتے تھے۔ ان کا بھوکے پیٹھے اور تنہا سفر کرنے والے مسافر مل کو بھی اٹھا کر کے غلام بنالینے کا رواج تھا، خلیع اگر چالاک لوگوں کے ہتھے چڑھ جاتے تو انہیں بھی غلام بنایا جاتا تھا، عرب ہمیشہ اور قریب و جوار کے ملک سے غلاموں کی خرید و فروخت بھی کرتے تھے۔ قصید قریش میں بھی یہ ثابت ہو رہی تھی۔ جب کوئی شخص کسی غلام کو خرید لیتا تھا اس کے گھر کے میسرسی ڈل دیتا اور اسے رسی سے پکڑ کر گھر لے جاتا تھا۔

ایسا سیران جنگ جو فاتح قبائل کے ہاتھ آتے تھے انہیں گرفتار کرنے والے غلامان کے بال کاٹ کر اپنے ترکش میں باندھ لیتے تھے اور جب تک ایسے جنگ اپنی آزادی خرید نہ لیں ان کے بال ان کے گرفتار کنندہ اپنے پاس محفوظ رکھتے تھے یہ

عرب کے جاہلی معاشرے میں غلاموں کی کثرت تھی۔ خلاصہ و ملوک کے میسرسی کی کوئی حد نہیں تھی، غلاموں اور کنیزوں کی تعداد سینکڑوں ہزاروں سے متجاوز تھا، چنانچہ جبہ ذوالکلاع حمیری کا وفد خلیفہ ابو بکر صدیق کے پاس آیا تو اس کے غلامان اور قبیلے کا افراد (بقیہ حاشیہ ص ۲۰۶) متاثر قریشی تھا اس نے تجارت اور غلاموں کی خرید و فروخت سے اتنی دولت جمع کر لی کہ مکہ کے متحمل اشخاص میں اس کا شمار ہونے لگا۔ شاندار ضیافتیں کھانے میں اس کی دیوالی ضربہ لٹل تھی، وہ اپنے عرو و قمار کی وجہ سے سیاسی معاملات میں بھی دخل دے رہا تھا، ابن ہشام (جلد ۱، ص ۱۱۱) اور یعقوبی (جلد ۲، ص ۱۱۱) کے بیانات سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کا قبائلی تہذیب "حلف الغنفل" مکہ میں مشہور تھا، محرم عبد اللہ بن جدعان تھا۔

۱۔ جامع الادب، جلد ۳، ص ۱۱۱، نیز تاریخ التملک الاسلامی، جلد ۳، ص ۲۰۵



کے علاوہ ایک ہزار غلام بھی اس کے ہم رکاب تھے۔ الغرض اشراف عرب میں کسی کا گھر غلاموں سے خالی نہ تھا۔

عرب کے لوگ باندیوں سے شادی بھی کرتے تھے۔ وہ ان سے جوا لاد ہوتی تھی انہیں بھی غلام ہی سمجھا جاتا تھا۔ البتہ اگر وہ کوئی بڑا کام انجام دیتے تو انہیں آزاد کر کے آقا پنا بیٹا بنا لیتے تھے۔ پہلے بے بیٹوں کی حیثیت میں اور آزاد ماؤں کی حیثیت میں کوئی فرق نہیں ہوتا تھا۔ اس کی مثال مشہور ہجرت بن شدہ العباسی کی ہے جس کا ایک قصیدہ ”سبعہ معلقہ“ میں شامل ہے۔ غزوة کے باپ شہزادے اسے خامی بڑی عمر کا ہو جانے کے بعد اپنا بیٹا تسلیم کیا اس کی وجہ تھی کہ غزوة ایک سیاہ نام لونڈی ”ذبیہ“ کے بطن سے تولد ہوا تھا۔ جاہلی دور میں یہ عربوں کا دستور تھا کہ لونڈی کے بطن سے پیدا ہونے والے بیٹے کو غلام بنا کر رکھتے تھے۔ غزوة کے دوسرے ماں جائے بھائی سب غلام تھے۔ ایک باپ ایک عرب قبیلے نے بنی حبس کے کچھ لوگوں پر چھاپا مارا اور ان کا مال لوٹ لیا۔ بنی حبس کے بعض افراد نے ان کا بچھا کیا اور دونوں میں جنگ شروع ہو گئی، انہی میں غزوة بھی تھا۔ اس کے باپ شہزادے اس سے کہا ”غزوة حملہ کر“ غزوة نے جواب دیا ”غلام کیا حملہ کرے گا وہ تو دودھ دوہنا جانتا ہے“ اس پر اس کے باپ نے کہا ”حملہ کر تو نہ دے“ اس پر غزوة نے ان سے جنگ کی اور ان کے قبضے سے تمام مال غنیمت چھڑا۔ اس واقعہ کے بعد اس کے باپ نے اسے بیٹا تسلیم کر لیا۔

عرب جاہلیت میں غلاموں کو آزاد کرنے کا بھی تصور تھا۔ آزادی کا ایک طریقہ ”مکاتبہ“ تھا۔ کئی غلام یا لونڈی اپنی آزادی کے لئے اپنے آقا کو ایک معاوضہ ادا کرنے کی پیش کش کرے اور جب آقا اسے قبول کر لے تو وہ غلام کے درمیان شرائط طے ہو جائیں۔ ضروری نہیں کہ

لے بلوغت تک رہے۔

معاوضہ مال ہی کی شکل میں ہو۔ آقا کے لئے کوئی خدمت انجام دینا بھی معاوضہ بن سکتا تھا بشرطیکہ فریقین اس پر راضی ہوں۔

آزادی کا ایک طریقہ یہ تھا کہ آقا اپنے غلام کی آزادی کے لئے مرنے سے قبل وصیت کر دے تو آقا کے مرنے پر یہ غلام آزاد ہو جاتا تھا۔ یہ طریقہ ”تمذیر“ اور اس طریقہ سے آزادی حاصل کرنے والا غلام ”مذبر“ کہلاتا تھا۔ غلام کو مردہ کرنے کے بعد عموماً آقا اس کو اپنی زندگی میں فروخت کر سکتا تھا اور نہ ہی بطور ہبہ بخشش کسی کو عطا کر سکتا تھا۔

آزادی کی ایک صورت یہ ہوتی تھی کہ غلام ذبح ذریعہ ادا کر دے اور ایک صورت یہ تھی کہ آقا اس کی کسی خدمت پر خوش ہو کر اسے آزاد کر دے۔

حصول آزادی کے بعد یہ آزاد کردہ غلام ”موالی“ کہلاتے تھے اور ان کی نسبت ان کے آزاد کنندہ کے قبیلے کی طرف ہوتی تھی اور وہ شل رشتہ دار کے سمجھے جاتے تھے اور وراثت میں بھی حصہ دار ہوتے تھے۔

اب تک کے بیان سے جو صورت سامنے آئی ہے وہ یہ ہے کہ عرب جاہلیت میں انفرادی و اجتماعی بقا کے لئے یہ ضروری سمجھا جاتا تھا کہ ہر قبیلہ اپنی تہذیب بڑھائے۔ تعداد میں اضافے کے کئی طریقے تھے جو اوپر بیان کئے گئے۔ یہی ضرورت گویا ”طریقہ ولار“ کی اساس تھی۔ اس کے علاوہ ایک بات اور بھی تھی اور وہ یہ کہ ایسے ملک میں جہاں کوئی منظم حکومت نہ ہو اور جو شدید قسم کی لالچہ زیت کا شکار ہو، ان لوگوں کی جان و مال کیسے محفوظ رہے جو یہاں کسی ضرورت یا کسی مجبوری کی وجہ سے آ رہے ہوں؟ اس غرض سے یہ طریقہ رائج کیا گیا کہ ایسے لوگوں کو موالات کے طریقے سے کسی قبیلے کا رکن بنا لیا جائے اور یہ طریقہ ادغام اغیار جیسا کہ آج کی دنیا میں بھی جاری ہے اس عہد میں بھی رائج تھا اور اسلام آنے کے بعد بھی عرصہ دراز تک جاری رہا۔



یہ نظام موالات جو عرب میں جاہلی تہذیب بلاشبہ کوئی نیا نظام نہیں تھا بلکہ اس  
عہد میں قریب قریب ہر قوم کو کم از کم غیر ملکی باشندوں اور ملک میں مفتوح و مغلوب اور  
آزاد شدہ غلاموں کے مسائل درپیش تھے۔ جسے مختلف اقوام نے اپنی سوچ اور ملک کے  
مذاہب حل کیا۔ مثلاً قدیم اہل ہند نے مفتوح و مغلوب اقوام کو جو غیر آریائی تھیں عام  
انسانی حقوق سے محروم کر کے انہیں اچھوت یا شودر کا نام دے کر معاشرے کا سب سے  
پست طبقہ بنادیا۔ ان کی وجہ تخلیق و وجود مذہب داری برتر ذاتوں کی خدمت کا دی تھی۔  
وہ مکر بھی اس غلامی سے آزاد نہیں ہو پاتے تھے۔ اسی طرح اہل یونان اور ان کے شاہی  
اہل و سہنے اپنے زیر نگین غیر اقوام کو کس مہر میں رکھا۔ ان کی ہمیشہ آزاد نظام سے  
زیادہ نہیں تھی اور وہ زندگی کی ان تمام سہولتوں سے قریب قریب محروم تھے جو روم و یونان  
کے نام شہریوں کو میسر تھیں۔ یہی حال ایران کا تھا جہاں غیر اقوام غلاموں کے درجے میں  
رکھی جاتی تھیں۔ ذنسل ایرانی سے ہمہ پستی اور ہمہ پستی کی جرأت بھی جرم بھی جاتی تھی ہندوستان  
ایران و یونان و روم میں غیر اقوام سے اس سلوک کی سب سے بڑی وجہ یہ تھی کہ ان کے  
فلسفیوں اور دانشوروں نے انہیں یہ نظریہ عطا کیا تھا کہ دیگر اقوام کے مقابلے میں انہیں  
ایک الوہی تقدس حاصل ہے اور انہیں دیگر اقوام پر حکومت کرنے کے لئے ہی پیدا کیا  
گیلا ہے۔

یہ عرب جاہلیت کی کم بائیک تھی کہ ان میں ایسا کوئی مفکر پیدا نہیں ہوا جس نے ساری  
نسل کو برتری کا نعرہ لگایا ہو۔ لہذا ان لوگوں کے ذہن اس تنگ نظری سے خالی تھے۔ ان میں  
ذہنی اعتبار سے بڑی وسعت اور فکری اعتبار سے بڑی سادگی تھی اسی لئے جب اس معاشرے  
میں غیر عرب یا آزاد قوم نظام برقرار آئے تو عربوں نے انہیں اپنے نظام موالات کے ذریعہ اپنا

اندھم کر لیا اور یہ ادغام ہوتا مکمل تھا کہ اس کے بعد عرب اظہر عرب میں کوئی تمیز باقی نہ رہی  
اور اس سبب میں جو بھی آیا وہ عرب ہو گیا۔ یہی وجہ ہے کہ عرب جاہلیت میں عین کے اسرہ  
حاکم جاتے احرار اور حجاز کے یثرب قبائل کے سوا عرب آباد کار خواہ ان کی تعداد کتنی ہی  
سمجھ نہ ہو اس طور سے باہم مل جل گئے تھے کہ عرب کے سوا گویا یہاں کوئی اور نسل ہی نہیں تھی۔  
المنقرع بن عدی نے غیر عربوں اور ایک قبیلے کے دوسرے قبیلے کو ان کی مرضی سے اپنے میں  
مدغم کرنے کی غرض سے نظام ولار رائج کیا اور یوں اس محدود معاشرے میں جو قبائلی نوعیت  
کا تھا ایک گونہ وسعت پیدا کرنے کی کوشش کی۔ اس پرمان فلار سے وابستہ دونوں ہی فریقوں  
کا فائدہ پہنچے۔ وہ افراد جو کسی قبیلے سے عقد موالات کرتے تھے ان کی جان و مال کی حفاظت  
لے بھی پر اہل حبشہ کے تسلط کو ختم کر کے جب ایرانی یہاں قابض ہو گئے تو انہوں نے یہاں رہ کر مقامی  
لوگوں میں شادی بیاہ کے تعلقات بھی قائم کئے۔ لیکن اپنی انفرادیت برقرار رکھنے کے لئے انہیں اپنی  
نسل اپنے لئے "ابنا و الاحرار" (آزاد باپوں کی اولاد) کا نام تجویز کیا۔ انہیں "ابنا و الملوک"  
(بادشاہوں کی اولاد) کا نام بھی دیا گیا ہے جو مختصر ہو کر ابنا و رہ گیا۔ انہوں نے رسول اللہ کی دعوت  
پر ایک کما اوما سلام قبول کیا۔ فقہان و تعداد میں بھی ان کے قدم نہیں ڈگ سکے۔ اسلام میں عرب بن حبشہ  
ہمام بن حبشہ اور طاؤس بن کيسان جیسے جلیل القدر تابع انہیں ابنا و سے تعلق رکھتے تھے۔ یہ عرب  
کے یہود جو بائبل نے بنو ادس و خورج سے مخالفت و موالات کے باوجود اپنی انفرادیت باقی رکھی  
ان کے محلے اور گڑھیاں الگ ان کے رسم و رواج الگ اور ان کے نسل و افراد امتیاز باقی ہے۔  
اور وہ انصار یا دوسرے قبائل عرب میں مدغم نہیں ہوئے بلکہ عرب جاہلیت میں حوالی  
پروفیسر علی محمد علی، ماہنامہ "آگہی" کراچی، جلد ۲ شمارہ ۳/۳ بابت مدبج، اپریل  
سنہ ۱۹۶۲ء (مضمون)۔











کے حقیقت الحقائق کے شرک، سرور و معارف کے پہل چن لینے کا شوق، اتروہ مبارک ہے جس نے یہ فہم کیا، سیاق و سباق کی روشنی میں اس کو تمام ذکر و اشغال متعین کئے جب ان کی شیرینی سے ان کا کام جاں شیریں ہو گیا اور ان پر برکات کے دروازے کھل گئے نیز لطائف بارزہ کا منہ دران کے احوال و آثار ظاہر ہو گئے اور ان کو وہ شہود و صل ہو جو قوم و حضرات صوفیہ کے نزدیک سب سے اعلیٰ و فہمی مقصود ہے۔ اور پھر جس نے ان میں وہ آثار و نوادش باور کئے اور ان کو مقام تکمیل پر فائز پایا تو استخارہ کو لینے کے بعد ان کو بے کور شد و ہدایت اور سالکین کو راہ سلوک بتانے کی اجازت دے دی نیز اس سلسلہ عالیہ میں بیعت لینے کی بھی۔ میں نے ان کو اسی طرح اجازت دی ہے جس طرح شیخ بازرہ شیخ محمد زین الدین صاحب دینی پستلی قدس سرہ نے مجھ سے اجازت دی، اور ان کو ہم سے شیخ اجل شاہ ولی اللہ محدث دہلوی قدس سرہ نے عطا فرمائی تھی سب میں ان سے وہ بات کہتا ہوں جو مجھ سے میرے شیخ نے فرمائی کہ ان کا ہاتھ میں میرا ہاتھ ہے جس نے ان سے بیعت کی اس نے مجھ سے بیعت کی اور جس نے مجھ سے بیعت کی اس نے میرے شیخ (شاہ ولی اللہ) سے بیعت کی اور جس نے شیخ سے بیعت کی اس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے بیعت کی..... اپنی ذات کے سلسلہ میں میری ان سے یہ وصیت ہے کہ وہ میرے لئے میری اولاد کے لئے اہم میرے اصحاب کے لئے نیکی کی دعا کریں اور ظاہر و پوشیدہ دونوں طور پر میری خیر خواہی کریں مجھے ان سے اسی کی امید ہے جو یقین ہے یہاں

مولانا شاہ تقی حیدر قلندر اسی نور مستطیل کی ایک تابناک کرن اور تاریخی تسلسل کی گودی

لے کر لکھنؤ کے مولانا شاہ تقی حیدر قلندر اسی نور ملوی، ص ۳۶، ۳۷۔

یہ جہاں ہے مقبرہ میں کی باطنی و ظاہری تہذیب کی مکمل آئینہ دار اور اجتماعی حیثیت سے ان کا ذاتی صدر خلک شالی پیکر تھی۔

ولادت: ۲۶ شوال ۱۲۸۵ھ (۱۸۶۹ء) کوہ گوردی میں پیدا ہوئے۔ والد ماجد مولانا حافظ شاہ علی انور قلندر ملوی قدس سرہ (۱۲۹۹ھ-۱۳۲۴ھ) نے شریف حیدر اور غلام تقی نام تجویز کئے مگر بعد ازاں مولانا شاہ علی انور قلندر قدس سرہ (۱۳۲۴ھ-۱۳۱۶ھ) نے ان کا نام تقی حیدر رکھا۔ تاریخی نام نظام الدین حیدر ہے۔

تعلیم: حسب دستور چار سال کی عمر میں اللہ کے ہدا یافتہ نانا کاٹھ و فرمایا اور کچھ عرصہ خود تعلیم دی، اس کے بعد مولانا منصف علی تالکا ٹوکی سے کلام مجید اور ابتدائی چند کتابیں پڑھیں۔ بعد ازاں والد ماجد مولانا حافظ شاہ علی انور قلندر قدس سرہ نے ان کی مکمل تعلیم و تربیت اپنے ذمہ لی، فارسی کی مکمل تعلیم، فارسی و اردو کی شادی میں مہارت حاصل کی، عربی میں شرح طحاوی، قریب الختم تھی کہ والد ماجد کا مرض انحصار شروع ہو گیا۔ ان کے انتقال ۲۰ محرم الحرام ۱۳۲۴ھ کے بعد مکمل تعلیم و تربیت دھرم پور نے اپنے برادر معظم مولانا شاہ حبیب حیدر قلندر قدس سرہ (۱۲۹۹ھ-۱۳۵۳ھ) سے پائی اور تفسیر حدیث، فقہ، منطق و کلام و مناظرہ اور اخلاق و تصوف کی جملہ کتابیں ان سے پڑھ کر سند فراغ حاصل کی۔ استاد محترم پیر و مرشد اور برادر معظم نے ان کی علمی لیاقت اور شہرت و انہماک کو جس شفقت، میزان و انداز میں سراہا ہے، اس کے چند جملوں کے ترجمہ ملاحظہ ہوں:

• میری قوتِ بازو قابلِ اعتماد سالاد درخت ولایت کے شیریں پھل باغ کرامت کے سایہ درخت جن میں میرے معطر مرشد کی خوشبو لگتی ہے۔ میرے استاد مکرم کے تحت جگر جوان صالح، عالم، باطنی، آفتاب کی مانند روشن چہرے والے میرے بھائی مولوی تقی حیدر











صرف ۳ حضرات کو اجازت خلافت دی۔ ۱۔ مولانا حافظ شاہ علی حیدر قلندر دہس سرور (دہلوی صاحب) ۲۔ مولانا شاہ مصطفیٰ حیدر قلندر دہس (خلعت اکبر) ۳۔ مولانا حافظ شاہ مجتبیٰ حیدر قلندر مظفر آباد (خلعت اصغر)

**تصانیف** | الانسان رکہ مل فی مصرف الاواخر والاوائل: شیخ عبدالکریم جلی آٹھویں نویں صدی ہجری کے مشہور صاحب تصانیف مولوی بزرگ ہیں۔ انسان کامل ان کی حقائق و معارف میں ایک شہسود عربی تصنیف دو جلدوں میں ہے۔ پہلی جلد میں ۱۴۱ ابواب اور دوسری میں ۲۰۲ ابواب ہیں۔ شرا صاحب موصوف نے ان دونوں جلدوں کا نہایت آسان و عام فہم اردو ترجمہ کیا۔ حاشیہ پر آیات قرآنی، احادیث نبوی اور عربی اقوال کا ترجمہ بھی دیا۔ ۲۶۲ صفحات پر مشتمل اس کتاب کا مخطوطہ بخط مترجم نہایت صاف و خوشخط کتب خانہ انوریہ خانقاہ کاظمیہ میں موجود ہے۔ آخر میں یہ عبارت ہے:

الحمد للہ کہ ترجمہ ہر دو جلد انسان کامل کی صفائی سے مترجم کتاب بندہ امیر تقی حیدر کو ۱۲۱۰ ہجری الافروردہ پنجشنبہ ۱۲۱۰ ہجری فراغت ملی۔ اس کی جلد اول کا ترجمہ

۱۸ صفر المظفر ۱۲۱۰ ہجری پنجشنبہ ۱۲۱۰ ہجری کو ختم ہوا اور دوسری جلد کا ترجمہ ایک ماہ میں۔

۱۹ رجب ۱۲۱۰ ہجری شنبہ ۱۲۱۰ ہجری میں تمام ہوا۔ واللہ شہ تبارک و تعالیٰ داک و آفرین

۱۔ مولانا حافظ شاہ علی حیدر قلندر دہس سرور (دہلوی صاحب) ۲۔ مولانا حافظ شاہ مجتبیٰ حیدر قلندر مظفر آباد (خلعت اکبر) ۳۔ مولانا حافظ شاہ مجتبیٰ حیدر قلندر مظفر آباد (خلعت اصغر) ۴۔ مولانا حافظ شاہ علی حیدر قلندر دہس سرور (دہلوی صاحب) ۵۔ مولانا حافظ شاہ علی حیدر قلندر دہس سرور (دہلوی صاحب) ۶۔ مولانا حافظ شاہ علی حیدر قلندر دہس سرور (دہلوی صاحب) ۷۔ مولانا حافظ شاہ علی حیدر قلندر دہس سرور (دہلوی صاحب) ۸۔ مولانا حافظ شاہ علی حیدر قلندر دہس سرور (دہلوی صاحب) ۹۔ مولانا حافظ شاہ علی حیدر قلندر دہس سرور (دہلوی صاحب) ۱۰۔ مولانا حافظ شاہ علی حیدر قلندر دہس سرور (دہلوی صاحب)

۲۔ ترجمہ اردو الکھف والرقیم فی شرح بسم اللہ الرحمن الرحیم: مفتی شیخ عبدالکریم جلی قدس سرہ نے اس کتاب میں بسم اللہ الرحمن الرحیم کی بڑی بڑی تفسیر کی ہے جو بہت دقیق ہے۔ شاہ صاحب قدس سرہ نے اس کا با محاورہ و سلیس اردو ترجمہ کیا۔ بعد ازاں خانقاہ

کاظمیہ کے ایک ساختہ پر داختم مترشد شاہ محمد دہان الدین قلندر دہس سرور نے اس کی ایک عمدہ شرح لکھی۔ ۳۱۶ صفحات پر مشتمل یہ ترجمہ و شرح ۱۳۳۲ھ میں لکھنؤ سے طبع ہوا۔

۳۔ تنویر الظلمات فی تفسیر المقطعات: حروف مقطعات قرآنہ کی

تشریح و تفسیر میں یہ عربی تصنیف مصنف کی وقت نظروں میں نہ آئی تھی۔ اس حقیقت پر دلالت

کرتی ہے۔ اس کا مخطوطہ بھی بخط مصنف کتب خانہ انوریہ میں محفوظ ہے۔ کتاب کا سنہ تصنیف

۱۳۳۵ھ ہے۔ اس کا سلیس اردو ترجمہ مصنف کے لائق صد افتخار نمبرہ اہل مولانا حافظ شاہ علی انوریہ

علوی خلعت اکبر مولانا حافظ شاہ مجتبیٰ حیدر قلندر مظفر آبادی و مترجم و شارح القول الہی فی ذکر آثار

الولی (مخطوطہ حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی) نے اپنے زمانہ طالب علمی میں کیا تھا۔ یہ

ترجمہ بھی ہنوز غیر مطبوعہ ہے۔

۴۔ النشائے نظامی: یہ زمانہ طالب علمی کے ان فارسی مخطوطات کا مجموعہ ہے جو

مختلف بزرگوں اور چمنوٹوں کے نام مع القاب و آداب ہیں۔ خطوط سے ناز کی دانی، نشاپردی

کا معرفت ہونا پڑتا ہے۔ اس کا قلمی نسخہ بھی کتب خانہ انوریہ میں موجود ہے۔ علاوہ ازیں مولوی

محمد عالم صاحب قیصری کا کوروی کے نام ۱۱۹، ۱۲۰ برس کی عمر کے مکتوبات ان کی نکتہ نئی حقائق

و معارف سے واقفیت اور ادبیت کے شاہکار ہیں۔

۵۔ ترجمہ مجاہدات الاولیاء: حدیث شاہ نواب علی قلندر دہس سرور

۱۔ مولانا حافظ شاہ علی حیدر قلندر دہس سرور (دہلوی صاحب) ۲۔ مولانا حافظ شاہ مجتبیٰ حیدر قلندر مظفر آباد (خلعت اکبر) ۳۔ مولانا حافظ شاہ مجتبیٰ حیدر قلندر مظفر آباد (خلعت اصغر) ۴۔ مولانا حافظ شاہ علی حیدر قلندر دہس سرور (دہلوی صاحب) ۵۔ مولانا حافظ شاہ علی حیدر قلندر دہس سرور (دہلوی صاحب) ۶۔ مولانا حافظ شاہ علی حیدر قلندر دہس سرور (دہلوی صاحب) ۷۔ مولانا حافظ شاہ علی حیدر قلندر دہس سرور (دہلوی صاحب) ۸۔ مولانا حافظ شاہ علی حیدر قلندر دہس سرور (دہلوی صاحب) ۹۔ مولانا حافظ شاہ علی حیدر قلندر دہس سرور (دہلوی صاحب) ۱۰۔ مولانا حافظ شاہ علی حیدر قلندر دہس سرور (دہلوی صاحب)



۱۷۶۸-۱۷۷۵-۱۷۸۵ء) خلف اکبر عارف باللہ شاد محمد کاظم قلندر بانی خانقاہ کاظمیہ (۱۱۵۸ھ/۱۷۴۵-۱۷۵۲-۱۷۶۱م) اپنے عہد کے ایک عارف باللہ اور فارسی وارو اور ہندی زبان کے لغز گو شاعر ہی نہیں بلکہ متعدد گراں قدر مصنفات کے مصنف ہیں۔ انہوں نے تصوف میں ۳۱۲ صفحات پر مشتمل ایک فادہ کی کتاب ۱۲۶۸ھ میں تصنیف فرمائی تھی۔ جس میں ادلیائے متقدمین و متاخرین کے ریاضات و مجاہدات، تذکرۃ الاولیاء، نفحات الانس، اخبار الاخبار اور حضرات مشائخ چشتیہ کے ملفوظات اور سلسلہ قلندریہ کے بزرگوں کے مجاہدات سے نقل کر کے یکجا کئے گئے۔ شاہ صاحب موصوف نے اس کتاب کا اردو ترجمہ ۱۳۳۲ھ میں فرمایا۔ اس کا مخطوطہ بھی کتب خانہ انوریہ خانقاہ کاظمیہ میں بخشنا مترجم موجود ہے۔

۹۔ مناظر المشہود فی مراتب الوجود : مراتب وجود سے متعلق یہ ۵۶ صفحات پر مشتمل رسالہ جمال حضرت مصنف کے عرفان و مشاہدہ اور حقائق و معارف سے آگاہی پر دلالت کرتا ہے وہیں اردو زبان میں ان کی مہارت اور تصوف کے دقیق رموز و نکات کو دل نشین پیرایہ بیان میں پیش کرنے کی قدرت کی بھی شہادت دیتا ہے۔ مقدمہ میں وجود مطلق کے یہ لحاظ شہود نزول و عروج کے ان پالیس مراتب کا ذکر ہے جن کو حضرت شیخ عبدالحکیم جلی نے الکشف والایم فی ذلک اسمائہ الرتیم میں بیان فرمایا ہے۔ یہ رسالہ بھی حضرت شاد صاحب کے ابتدائی عہد کی تصنیف ہے جو ۱۳۳۲ھ میں مبلغ خورشید عالم ریاست رام پور میں چھپا۔ مقدمہ میں ذمے ہیں:

”قرآن میں شاد ہے پروا والا بانی کے جس نے اپنی کمال بے نیازی میں جمال و جلال سے راستہ ہو کر جمال کے جمال کا نام عشق اور جلال کے جمال کا نام حسن و کرم کر اپنے مفسر و مستند و تلامذہ اللہ جمیعہ و محب الجمال فرمایا اور ہنگامہ آرا شیخ خود بخود نہائی

و خود بینی ہوا ہے

یاد من با کمال و معنائی  
خود تماشا و خود تماشا شای  
شد چو جب نظارہ دامن گیر  
گشت مطلق بدام قید امیر  
از تقاضے حب جنوہ گری  
آہ اندر حصار شیشہ پری

جمال نے جمال کو دیکھا جمال نے جمال کو پایا۔ یہ پہلا نام معشوقانہ تھا کہ اس نے اپنی شدت ظہور کی وجہ سے جمال کی انوریت جمال کی شوخی میں اور جمال کی ندرت سے جمال کی خوبی میں پوشیدہ ہو کر عزت و کبریائی سے فرمایا کہ یَحَدِّثُکُمُ اللّٰهُ نَفْسَهُ وَاللّٰهُ زُؤُنٌ بِالْعِبَادِ اور یہ دوسرا نام اندول فرمایا تھا کہ اپنے بطون کی نقاب ظہور کے چہرے سے ہٹا کر اپنے کمال کی نظر میں ہزاروں جاہ و جلال و حسن و جمال کے ساتھ ہے پر وہ مشہود ہوا اور ایک شہود نیکو قسم سے فرمایا کہ اَیْمَنَّا قَوْلُکُمْ اَفْشَرُ وَجَدَ اللّٰہُ اور اپنی یکتائی بے حوت و صوت سے گویا ہوا کہ لَا تَنَارُکُمْ اِلَّا بَصَارًا... فَهَوَا الدَّلِيلُ الْخَبِيرُ یہ وہ الف ہے کہ جس نے مشہد بسما شہر میں اپنی تنزیہ سے کتبہ معانی میں اور اپنی تشبیہ کی تنزیہ صورت میں ثابت کر کے ظہور و بطون کو ایک کر یا ہے کہ مجرد وجود نفس کے تنزیہ و تشبیہ و ظہور و بطون میں کچھ نہ رہا جیسا کہ نہ تھا

کہ بند و طرف آواز حسن شاہی  
کہ با خود عشق در زد و دوازہ

یہی عشق ہے جس کی طرف نزول کے اعتبار سے حدیث قدسی کنت کنزاً مخفیاً فاجبت

لہ اللہ تعالیٰ تم کو اپنے نفس سے خبردار کرتا ہے وہ بندوں پر بڑا مہربان ہے۔ سورہ آل عمران آیت ۳۰ کہ تم مجھ سے پیچھے و ادھر و ہر اللہ ہے سورہ بقرہ آیت ۱۱۵ کہ آنکھیں اس کا اور ک نہیں کر پائیں لیکن وہ کرتا ہے وہ بڑا لطف فرمانے والا اور باخبر ہے۔ سورہ انعام ۱۰۳۔



ان اعراف خلقت الخلق میں لفظ قاصیت سے اشارہ ہے اور عروج کے اقباس سے اس کی تعریف العشق نامہ بحرق ماسوی المحبوب ہے بین نیستی ہی حضرت عشق کا تقاضا ہے اور ہستی کی رہی حضرت پر نہیں ہے۔ پھر آویں ہے کہ تزیید و تشبیہ و تہویر و بطور صفات و شیون ہیں اور حضرت عشق کائنات ہے چون دنگوں سے

عشق شاہ و عشق ماہ و عشق راہ ہر سر خود عشق می پوشد کلاہ  
عشق عالم عشق آدم با یسین ہر پرہ بین در حقیقت عشق بین  
عشق وہم و عشق نہم و عشق ہوش عشق دست و عشق پای و عشق گوش  
عشق صحت و در جہاں خود نمود جملہ اثبات و حقیقت عشق بود  
چند گویم عشق این و عشق آن ہر پرہ بین عشق بین و عشق دال

اسی عشق کا کرشمہ ہے جس نے امدیت کو وحدت میں منردی کیا اور وحدت کو امدیت میں مخفی رکھا۔ عناصر و بعد کو امدیت سے ظاہر کیا۔ اعیان ممکنات کو حجاب اسما بنایا اور اس کو حجاب صفات ٹھہرایا۔ صفات کو حجاب ذات قرار دیا اور پھر ذات اپنے تمام حجابات صحت و سہت کوئی سبب پردہ و حجاب خود در خود مشہور و متجلی رہی کعبہ کی جھری کی سوسنات کی غراب بری صومر کی غلوت غزبات کی جلوت شمع کا نور پروانہ کا سرود باد کا جوش پیاز کا نوش نوشا من کو آن جسم کو جان زلف کو نسل نگاہ کو کیفیت دل پانی کو رانی آتش کی تیزبانی خاک کی بادی بادی آزادی چشم کو نور دل کو حضور کزت کو وحدت وحدت کو کثرت کثرت کو آب گل کو تاب آنکھ کی بنیائی دل کی دانائی

خداوند نے اپنے بندوں میں سے جو پاک و پیرا بنا کر تو میں نے مخلوق پیدا کی۔ تا کہ پہچان جائوں الخ ۱۲۰  
یہ عشق ایک ایسی ناک ہے جو محبوب کے سوا سب کچھ جلا دیتی ہے۔

سب اسی کا تصدق و طفیل ہے۔

ہر پرہ گویم عشق را شرح و بیان چون بعشق آیم عمل با شمع اذان  
رسالت مقدمہ میں دیگر حقایق و معارف کے بیان کے بعد حضرات خمسہ عروت کے مراتب سے ناسوت ملکوت جبروت لاہوت باہوت باہوت کا بیان بھی ہے۔

۱۔ ہدایت الشرف فی ترجمہ من عرف : مولانا حافظ شاد علی انور قلندر قدس سرور کا فادی زبان میں ۲۵۹ قیامات پر مشتمل یہ تصنیف ان کے ابتدائی عہد کے ہے جس میں انہوں نے اس مشہور مقولہ کی بابت مدلل بحث کی ہے۔ من عرف نفسه فقد عرف ربه جس نے اپنے نفس کو پہچانا اس نے اپنے رب کو پہچانا۔ مصنف نے اس کی تحقیق اور معانی و مطالب کی تشریح و وضاحت برٹے سو ترا و دل نشیں انداز میں کی ہے۔ نفس انسانی اور اس کی حقیقت نیز خود شناسی میں خدا شناسی اور خدا شناسی میں خود شناسی کو ظاہر کیا ہے، خطرات و دسا اور ہوا جس والہام کے اقسام نفس الامارہ و امراہ اور مطمئنت کی تعریف ان کے باہمی فرق کو بیان کیا اور ان پر بحث کی ہے۔

مترجم موصوف نے اس کا سلیس و بامفادہ اردو ترجمہ کیا اور مفادہ عام کی خاطر دقیق فارسی اشعار کے بجائے اپنے جہ محترم مولانا شاہ تراب علی قلندر کے اردو اشعار و تشریح و تفسیر کی خاطر درج کئے۔ مزید برآں قرآنی آیات عربی فقرات اور تصوف کی اصطلاحات کی مفصل شرح بھی حاشیہ پر لکھی ہے۔ ۱۳۳۲ھ/۱۹۱۵ء میں یہ ترجمہ جامع المطابع لکھنؤ سے شائع ہوا۔  
یہ اٹھارہ فصلوں پر مشتمل ہے۔ آخر میں ۳ سوالات اور ان کے جوابات ہیں۔

۱۔ فقر کیا ہے۔ ۲۔ کشف و کرامت کیا ہے۔ ۳۔ بعد ترک دنیا کے آیا دنیا سے کچھ ضروری پہنچتا

۱۔ مناظر الشہود فی مراتب الوجود ص: ۳-۴۔



ہے یا نہیں۔

پہلی وصل میں شیخ برامیم کردی حائفہ شادی ابو منظر سمعانی کا بیان لکھا ہے کہ یہ قول حضرت یحییٰ معاذ رازی کا ہے، لاطلی قاری نے المصنوع فی احادیث الموضوع میں لکھا ہے کہ علامہ ابن تیمیہ کے نزدیک یہ حدیث من غریف فقد عرف ربہ ونشوت ہے لیکن مصنف کا قول ہے کہ اہل کشف کے نزدیک یہ حدیث صحیح ہے اور وہ اس کو اپنی کتابوں میں بعینہ جرم (یقیناً بطریقاً حجت) لائے ہیں بخیر اللہ کے حضرت شیخ محمد بن الدین ابن عربی ہیں کہ جنہوں نے اس حدیث کو اپنی کتاب عقلمت المستوفی میں بعینہ جرم لکھا ہے اور یہ لکھا ہے کہ عقل اول نے جو نور نبوی صلی اللہ علیہ وسلم پر اپنے نفس کو پہچانا اور اس کی معرفت اپنے ایجاد کرنے والے کو جانا اور حضرت شیخ نے اپنی دوسری کتاب پلغۃ الغواص میں لکھا ہے کہ شناخت ربوبیت شناخت نفس ہے جیسا کہ کثرت نے فرمایا کہ میں نے اپنے نفس کو پہچانا اس نے اپنے رب کو پہچانا اور یہ بھی آپ نے فرمایا کہ تم لوگوں میں جو شخص اپنے نفس کا زیادہ مارت ہے وہ ہی اپنے پروردگار کا زیادہ عارف ہے اور اسرائیلیات میں ہے کہ انسان معرفت رب کے لئے اپنے نفس کی معرفت حاصل کرے اور کلام مجید میں ہے کہ تَسْوِا لِّلّٰہِ قُلُوبًا مَّسْمُورًا نَفْسُکُمْ یَعْنِی اَنْہُمْ لَہٗ اَللّٰہُ کَوْبَلًا دِیَا۔ تو اللہ نے ان پر ان کی ذاتوں کو بھرا دیا۔ یہ آیت اس حدیث کے شواہد میں سے ہے اور میں نے کسی کو سوائے حضرت شیخ کبر کے اس پر تفسیر کرتے نہ دیکھا۔ اس عبارت سے دلیل لانے کی وجہ نفس کی پہچان سے رب کی پہچان متعلق ہونے پر یہ ہے کہ اگر یہ ارتباط نہ ہوتا تو ان کا اللہ کو بھول جانا اپنی ذاتوں کو بھول جانے کا سبب نہ ہوتا کیوں کہ اپنے آپ کو بھول جانے سے اس وجہ سے ہے کہ وہ اللہ کو بھول گئے کیونکہ جن دو اموروں میں کسی طرح کا ارتباط نہ ہو ان میں یہ ممکن ہے کہ ایک سے دوسرے کے نسیان کے پہچان جائے لیکن ان کا اللہ کو بھول جانا ان کی اپنی ذاتوں کو بھول جانے کا سبب

ہے۔ پس معرفت نفس معرفت رب کو مستلزم ہوئی ہے

علامہ اندلسیہ بھی ہے کہ معرفت نفسی بغير عقل حاصل نہیں ہوتی، انسان کامل کی ترکیب تین چیزوں سے ہے۔ روت حیوانی اور حقیقت خواب نفس و روت کے معانی مجاہد اور علم باطن وغیرہ پر بھی گفتگو کی ہے۔

حواشی میں مبرکار عالم کبیر وصیغہ ایمان، ماسوی اللہ، ائینیت اتصال، بیوی استہلاک، مجربان مطلق، تطہیر ذات، تجرید ذات، تصفیہ احوال، تبلیغ فی النہایہ، حفظ فی الرہایہ، قلب سلیم، جیسی سند اصطلاحات تصوف کی تشریح کی ہے۔ مثلاً مجربان مطلق کے تفسیر میں حضرت سراج قدس سرہ فرماتے ہیں کہ:

”مجبوبان مطلق سے مراد وہ لوگ ہیں کہ جو مقام حیرت میں پہنچے اور ہر شے پر قائم اور کل امکان و امکان سے بے تحریکی بلکہ بسبب شدت محویت و استغراق اپنے آپ سے ہیں غافل ہیں اور خدا سے بھی انہیں نہ خوف ہے نہ رجائا امید ہے نہ یاس نہ یافت ہے نہ حیران اس مقام پر کچھ عرصہ کر انہیں یہ شک ہوتا ہے کہ ایمان میں کون ہیں؟ اس شک کے ہوتے ہی انہیں شبہ و ہوا ہوتا ہے اور وہ ذرہ ذرہ سے کپاتے ہیں اس طرح ہر ذرہ ذرہ میں اپنا وجود دکھاتا ہے کہ میں اللہ کا کون ہے اور اس کا استغراق بحث سے چوکانے کے لئے ان سے ارشاد ہوا ہے اَلَا اَللّٰہُ فَرَّقَ بَیْنَ لِقَاءِ رَجَبِہِ الْاِلٰہِ بِکُلِّ شَیْءٍ مُّحِیْطٍ۔ واضح ہو کہ مغز اول کتاب ہذا میں لفظ اغیار پر ماسیہ لکھا گیا ہے۔ ظاہر میں مجربان مطلق اور اغیار کے معنی قریب قریب ایک معلوم ہوتے ہیں

لے ہدیت الشرف فی ترجمہ معرفت ص ۳۱۔ ۳۲ ایضاً ص ۲۸ کے صفحہ فہم سجدہ آیت ۱۰ کو ص ۹۔ جان لو کہ وہ اپنے غیب کی ملاقات سے دھوکہ میں ہیں وہ ہر چیز کو اپنے گھر میں لے لے رہے۔



مگر دراصل بہت فرق ہے۔ اخیار سے مراد مجربان عن الحق ہیں اور وہ وہ لوگ ہیں جو خدا سے

یعنی اپنی ہستی سے محض غافل ہیں اور سلوک کا نام تک انہوں نے نہیں سنا ہے اور مجربان

مطلق سے مراد یہ حضرات ہیں کہ جن کا ذکر کیا گیا۔

۸۔ فاتح الابصار: مولانا شاہ علی انور ظنندہ قدس سرہ سے سلسلہ چشتیہ کے ایک

بزرگ نے گیارہ سو اڑت کئی تھے جن کے مفصل و مدلل جوابات آنجناب نے دئے تھے۔ یہ رسالہ

فارسی زبان میں تھا۔ مترجم موصوف نے اس کا اردو ترجمہ کیا جو سنہ ۱۳۲۱ھ میں مطبع سرکاری

ریاست رام پور سے مع اصل متن شائع ہوا۔ سوالات دلچسپ تھے مثلاً خدا کون ہے؟ قیامت

میں خدا کا دیدار و ملاقات کیونکر ہوگی؟ اگر مسئلہ وحدت وجود حق ہے تو عذاب و ثواب کیا ہا اشیاء

کی معرفت کیونکر حاصل ہوتی ہے؟ جبرئیل کہاں سے ہیں وغیرہ۔

حضرت مترجم نے جوابات کے ضمن میں جو اصطلاحات صوتیہ آئی ہیں خواہشی پران کی شرح

بھی کردی ہے۔

۹۔ کشف الدقائق عن رموز الحقائق: اس رسالہ کے مصنف بھی حضرت

حرمی کے والد بزرگوار ہیں جنہوں نے دقائق و معارف سے متعلق ۱۹ سوالوں کے جواب میں تصنیف

ذبا مشاہدہ تہذبات کیلئے مشاہدہ و مکاشفہ اور تجلی میں کیا فرق ہے؟ دل کیلئے، توحید کیلئے

نبوت کیلئے، اولادیت بعضوں نے جو یہ کہا کہ ولایت افضل ہے اس کے کیا معنی ہیں۔

جس وقت جبرئیل صلی اللہ علیہ وسلم آئے تھے تو وحی کی اصل صورت کہاں جاتی

تھی اور جبرئیل کی یہ نوعی صورت کیا ہوتی تھی؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب تمام امتیوں کے

باپ ہیں تو آپ کی انکسارات ازواج منظر سے جو آپ کی بیٹیاں ہوتی تھیں کیسے درست

ہوا؟ وغیرہ

یہ رسالہ ۱۰۳ صفحات پر مشتمل ہے جس میں طبع سرکاری رام پور سے شائع ہوا۔

۱۰۔ الایمان والیقین فی بیان ایمان آباء النبی اکابرہ: مولانا حافظ شاہ علی انور ظنندہ

قدس سرہ نے اس عربی رسالہ میں دراصل ان بزرگ کوسمت جواب دیئے ہیں جنہوں نے شاہ گناہ

اس بحث کو چھیڑ کر رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے وندین اجداد کے ایمان کا ذکر کیا ہے۔

شاہ صاحب نے اس میں مندرجہ بالا کے کمال دین کرنے کے بعد آخر میں محاکمہ فرمایا اور کتب

لسان پر زور دیا ہے کہ رسالہ کے آخر میں علامہ اکبر احمد مکنڈر پور کے مندرجہ ذیل دو

سوالوں کے تفصیلی جواب بھی ہیں۔ رسالہ ایک مقدمہ چار فصول اور ایک خاتمہ پر مشتمل ہے۔

۱۔ یہ متعینہ صحیح ہے یا غلط کہ نور محمد صلی اللہ علیہ وسلم پیدا ہوا ہے اور کل چیزیں نور محمد صلی

موجود ہوئی ہیں اور لفظ کل اور نور کی تشریح اور کیفیت پیدائش نور مطلوب ہے۔

۲۔ اگر حق فلاں نبی یا ولی کہہ کر دعا مانگے تو جائز ہے کہ نہیں۔

شاہ تقی حیدر ظنندہ قدس سرہ نے اس مفید رسالہ کا بھی اردو ترجمہ کیا اور سنہ ۱۳۲۱ھ میں

اصح المطابع لکھنؤ سے مع عربی متن طبع ہوا۔

۱۱۔ زواہر الافکار شرح جواہر الاسرار: شیخ محمد مقیم ہروی نے جواہر الاسرار

نامی رسالہ میں اکتیس سوالات لکھے۔ مولانا حافظ شاہ علی انور ظنندہ نے ان تمام سوالوں کے شرح

و ربط سے جوابات دئے۔ علماء و صوفیہ اقوال اور اشعار بھی جا بجا ہیں۔ ترجمہ موصوف نے

مصنف کے مافی الضمیر کو خوب ادا کیا اور شمس تارا دو میں اس کا ترجمہ کر کے سنہ ۱۳۲۱ھ میں

اصح المطابع لکھنؤ سے شائع فرمایا۔

پچھ سوالات اس طرح ہیں۔ شیطان نے حضرت آدم کو سجدہ کیوں نہ کیا۔ جب ایسا وظیف

سے انکار فضل مقصود ہے تو روزِ داغ و غاب کس لئے ہے؟ گناہ کیوں ہوتے ہیں، جب خدا کریم



جو ادب ہے تو کیوں بعض لوگ محتاج ہیں۔ موت کیا ہے۔ خدا کو جب ہر نیک و بد کا علم ہے تو یہ ان قائم کرنے کی کیا ضرورت؟ وغیرہ۔

۱۲۔ تصفیہ شرح تسویۃ : التسویۃ بین الافادۃ والقبول۔ شاہ محب اللہ  
الآبادی قدس سرہ (۱۹۶۶ء/۱۵۸۴م - ۱۹۵۸ء/۱۴۳۸م) کا تصوف و سلوک میں ایسا مشکل  
عربی رسالہ ہے کہ بقول شارح رسالہ مولانا حافظ شاہ علی انور قلندر قدس سرہ۔

”واقف منزلة الاقدام عن ناست و اذا انجاست کما یست در پے افکار آل رفعت و از بدت

بر شیخ تھتا بستہ۔۔۔“

علمائے نظام کے اختلاف اور شورش کے باوجود ہندوستان میں اس کی متعدد شرح  
لکھی گئیں۔ مذکورہ بالا شرح بھی بڑی اہمیت کی حامل ہے۔ مترجم نے اس رسالہ کا اردو ترجمہ  
کیا جو مع اصل متن و شرح کے ۳۲۲ صفحوں میں لکھنؤ سے شائع ہوا۔

۱۳۔ قول المختار فی مسئلۃ الجبر والاختیار : جبر و اختیار کے مسئلہ پر ایک  
اہم رسالہ ہے جس میں مولف مولانا حافظ شاہ علی انور قلندر قدس سرہ نے ایک مقدمہ چھ اصول  
پانچ تمہیدوں اور چار نکات میں اس مسئلہ کو بڑی شرح و بسط سے بیان کر دیا۔ اصل اول حقیقت  
انسانی کی شرافت و ہامیت سے متعلق اصل دوم فضائل انسانی اصل سوم چاروں عناصر کا بیان  
اصل چارم نفس کے بیان اصل پنجم نفس کی طاقت کا بیان اور اصل ششم جانداروں کی اقسام کے  
بیان سے متعلق ہے۔ تمہیدات میں قوت فعل اختیار، حکمت فیروشر، بندہ کے افعال اختیاری  
وغیرہ کا بیان ہے اور غفلت و کسب و قضا و قدر کے متعلق چار نکات درج کئے ہیں۔

حضرت مہجم قدس سرہ نے اس کا اردو ترجمہ فرما کر ۳۲۲ صفحوں میں اصح المطابع لکھنؤ سے

شائع کیا۔

۱۴۔ تنویر الافق فی شرح تلبیین الطلاق : رسالہ تلبیین الطلاق شیخ علی بن  
حام الدین تقی چشتی جو چوری کا تصوف و سلوک میں ایک عربی رسالہ ہے۔ مولانا حافظ شاہ علی  
انور قلندر نے تنویر الافق کے نام سے اس کی فارسی میں ۳۱۹ صفحوں میں شرح کی تھی۔ مترجم نے اس  
شرح کا اردو ترجمہ فرمایا۔ یہ بھی ۳۲۲ صفحوں میں اردو طبع سے آراستہ ہوا۔

۱۵۔ مخریجہ الصوارف فی شرح خطبۃ الصوارف : اس فارسی رسالہ میں  
حافظ شاہ علی انور قلندر قدس سرہ نے شیخ الشیخ حضرت شیخ شہاب الدین عمر سہروردی کے  
خطبہ صوارف کے ہر ہر لفظ کی تفصیل شریعت اور ہر فقرہ کی بڑی عمدہ تفسیر کی ہے۔ مترجم موصوفت  
اس فارسی رسالہ کا سلیس اردو ترجمہ فرمایا جو ۳۲۲ صفحوں میں لکھنؤ سے طبع ہو کر منظر عام پر آیا۔

۱۶۔ مجموعہ ہفت رسائل قلندریہ : اس مجموعہ میں مسند قلندریہ کے چار بزرگوں  
کے سات رسائل تصوف و سلوک سے متعلق ہیں جن کی ترتیب اس طرح ہے۔

۱۔ رسالہ بیعت رضوان۔ محققہ میر شاہ باصط علی قلندر مال آبادی (د ۱۱۹۹ھ)

۲۔ رسالہ مسئلۃ الاولیاء شری مرآۃ القلندر یہ۔ مسند شاہ علی محمد رحمان قلندر ثانی (د ۱۱۹۹ھ)

۳۔ رسالہ شہود المقربین۔ شاہ عبدالرحمن قلندر ثانی (د ۱۱۹۹ھ)

۴۔ رسالہ مراقبۃ الوجود۔ سید فضل علی ہرکائی

۵۔ رسالہ یقظۃ النائمین۔ سید محمد حامد ہرکائی (د ۱۲۴۱ھ)

۶۔ رسالہ تصوف

۷۔ رسالہ دیگر

مترجم موصوفت نے ان ساتوں رسائل کا سلیس و شستہ زبان میں ترجمہ کرنے کے عہدہ  
حواشی میں عربی عبارتوں کے اردو تراجم بھی درج فرما دیے جس سے ان کی افادیت زیادہ ہو گئی۔



ہر سالہ حقائق و معارف اور امور کی باہر ایک ایک حیثیت اور ہمیت کا حامل ہے۔ اس مجموعہ پر گرجو نہ طباعت میں سے ملے گا۔ یہ سب کچھ کتاب کے ہی کا ہے۔

۱۷۔ جو حیرت انگیز اور متعلقہ امور اور تصورات وغیرہ سے متعلق ۱۹۷۷ء  
تک کے سب سے پہلے ان کے بارے میں ایک ایک کتاب لکھی گئی تھی۔ ان کتابوں میں اپنے  
میں سے پہلے کے حالات اور اس میں آج کے حالات۔ اس میں آج کے حالات بھی  
ہیں۔ یہ سب کچھ کتاب کے ہی کا ہے۔ یہ سب کچھ کتاب کے ہی کا ہے۔  
۱۸۔ جو حیرت انگیز اور متعلقہ امور اور تصورات وغیرہ سے متعلق ۱۹۷۷ء  
تک کے سب سے پہلے ان کے بارے میں ایک ایک کتاب لکھی گئی تھی۔ ان کتابوں میں اپنے  
میں سے پہلے کے حالات اور اس میں آج کے حالات۔ اس میں آج کے حالات بھی  
ہیں۔ یہ سب کچھ کتاب کے ہی کا ہے۔ یہ سب کچھ کتاب کے ہی کا ہے۔

۱۸۔ تحفہ نظامیہ : بانی فائزہ حضرت شاہ محمد کاظم قلندر کے بھائی حضرت محمد  
شیخ نظام الدین علوی عرف شیخ بھکاری (۱۸۹۰-۱۳۸۵ھ-۱۹۸۱ء) نے تین سوالات  
۱۔ جب یہ دہشت گردی کے وقت کے مقام پر پہنچا ہے تو اپنی ذات سے باہر کوئی چیز دیکھتا  
ہے یا سب اپنی ذات میں ہے۔ نفع تلاش جس کا ذکر بعض سلوک کی کتابوں میں ہے اس کے  
کیا معنی ہیں ۲۔ عاشق کو جب معشوق سے وصل ہوتا ہے تو وہ مرد کی صورت میں یا عورت کی  
صورت میں۔

شاہ تقی حیدر قلندر نے حضرت مخدوم صاحب کے اس رسالہ کو تحفہ نظامیہ کے نام سے  
نورانیہ کے نام سے شائع کیا ہے۔ اس کتاب کے ساتھ مشائخ کی ایک

۱۹۔ واقعات شہیدی : مولانا رشید الدین شمالی بن مفتی خلیل الدین خاں علوی

نے مولانا رشید الدین شمالی بن مفتی خلیل الدین خاں علوی کے ساتھ مشائخ کی ایک

سید شاہ اودھ نے مولانا شاہ علی اکبر قلندر والد ماجد مولانا فاضل شاہ علی انور قلندر قدس سرہما کے اہل  
دربار میں پرستار میں اپنے بعض باطنی واقعات اور عالم مثال کے مشاہدات کو فارسی میں قلم بند  
کیا تھا۔ مولانا شاہ تقی حیدر قلندر نے اس کا اردو ترجمہ فرمایا جو اصل فارسی متن کے ساتھ سلسلہ  
میں شائع ہوا۔

۲۰۔ تعلیمات قلندریہ : مشائخ قلندر یہ کے تصورات و اخلاق کی تعلیم سے متعلق یہ  
ایک سوچ لیس اردو مکتوبات کا مجموعہ ہے۔ مولانا رشید الدین شمالی نے اس کا اردو  
میں اس کو مرتب کر کے تعلیمات قلندر یہ تاریخی نام سے ایک جامع مقدمہ لکھ کر شائع فرمایا۔

حضرت شاہ مجتبیٰ معروف بہ شاہ مجاہد بھٹو لہوری شاہ ابو نجیب قلندر شاہ محمد تقی  
قلندر مولوی شاہ ابویوسف قلندر شاہ علی منظر قلندر شاہ محمد کاظم قلندر شاہ تاج علی قلندر  
شاہ تقی علی قلندر شاہ علی اکبر قلندر شاہ علی انور قلندر اور دوسرے بزرگان قلندریہ کے مکاتیب  
اس مجموعہ کی زیریت ہیں۔

۲۱۔ فیوض العارفین : یہ تصانیف مشائخ قلندریہ کے اہم مکتوبات کا مجموعہ ہے جس کو  
مرتب نے فیوض العارفین تاریخی نام سے موسوم کر کے الناظرین لکھنؤ سے شائع فرمایا۔

۲۲۔ کشف الآثار فی رد کاشف الاسرار : حضرت مولف کے میر و مرشد اور  
برادر معظم مولانا شاہ حبیب حیدر قلندر قدس سرہما کے ایک عزیز نے جن کو حضرت کی مرجعیت و عبودیت  
کی بنا پر بلاوجہ عقائد پیدا ہو گیا تھا۔ طریقت سے ناواقفیت کی بنا پر حضرت شاہ صاحب و بعض سیران  
سلسلہ پر الزام تراشی کی ناروا سعی کشف الاسرار نامی رسالہ سے کی شاہ تقی حیدر قلندر سے یہ گستاخی  
بھلا کیسے برداشت ہوتی۔ چنانچہ اردو میں ۱۰۳ صفحات پر ایک رسالہ اس کے رد میں تحریر فرمایا۔  
دو دھ کا دودھ اسپانی کا پانی ہی الگ نہیں فرمایا۔ بلکہ طریقت کے ایسے سائل و اصول اور مروت



اور تربیت و اصلاح کے ایسے طریقے قلمبند فرمادے کہ خانقاہی نظام کے لئے بھی ایک اہم دستاویز ہوگئی اس میں صاحب رسالہ کی شوخی تحریر بھی جا بجا نظر آجاتی ہے۔

۲۳۔ مکتوبات حضرت وارث الانبیاء، حضرت مولانا شاہ حبیب حیدر قلندر قدس سرہ کے تمام مکاتیب جو طالبین و صادقین اور مریدین و مسترشدین کی تعلیم و تربیت کے واسطے آنجناب قدس سرہ نے تحریر فرمادے تھے، ان کو بڑی تلاش و جستجو سے جمع کر کے مرتب کیا تھا یہ مکاتیب ۱۱ ہیں۔ مکاتیب کی اشاعت کی نوبت آئی کہ ۲۸ اپریل ۱۹۹۲ء ۱۹ ربیع الاول ۱۴۱۴ھ کو انتقال فرمایا۔ بعد میں مرتب کے برادر خرمولانا حافظ شاہ علی حیدر قلندر قدس سرہ نے تذکرہ حبیبی جلد دوم میں انہیں شامل کر دیا۔

۲۴۔ نفحات العنبریۃ من انفاس القلندر یہ: سلسلہ عالیہ قلندر یہ کے مشائخ و ہندگوں کے حالات و اشادات اور تعلیمات کے سلسلہ میں سب سے پہلا جامع و مستند تذکرہ ہے جسے حضرت نے بڑی دیدہ ریزی تحقیق و جستجو اور محنت سے مرتب فرمایا اور اتحات الاخبار تاریخی نام رکھا۔ اس تذکرہ میں ایک مقدمہ سولہ نفحات اور ایک خاتمہ ہے ۳۳۰ھ میں یہ تقریباً ۷۰۰ صفحات پر مشتمل شائع ہو کر طبقہ صوفیہ میں بہت مقبول ہوا۔ اس موضوع پر سب سے اولین مسودہ اور جامع تذکرہ ہے۔

۲۵۔ اذکار الابرار (نفحات العنبریۃ من انفاس القلندر یہ) نفحات العنبریہ کا پہلا ایڈیشن ۱۳۳۵ھ میں منظر عام پر آیا اور بہت جلد اپنی افادیت و مقبولیت کی وجہ سے ختم ہو گیا چنانچہ حضرت مصنف نے اذکار اس کتاب پر نظر ثانی کی اور بقول خود:

”تب میں نے ۱۳۴۵ھ سے اس کو دوبارہ بغرض دستی عبارت و مدون بعض مضامین و اضافہ اکثر و بیشتر حالات دیکھنا شروع کیا پانچ سال تک دیکھا رہا اور مضامین و تفصیلات دیکھا

رہا، اس قدر مضامین بڑھے کہ کتاب پہلے سے زائد بڑھ گئی جس کا اندازہ قدیم و جدید نسخوں کو پیش نظر کر کر کیا جاسکتا ہے۔ ۱۳۵۰ھ میں میری آنکھوں میں نزول الہی کی شکایت پیدا ہوگئی لکھنے پڑھنے سے معذوری ہوگئی تب میں نے اس مسودہ کو قلمبند کیا اور منتظر بن گیا غیبی رہا۔ ۱۳۵۵ھ میں دہلی آئے کہ قدر ہوئی جس سے وہ معذوری کچھ رفع ہوئی مگر آنکھ کھلتے ہی جالم نظر میں تیرہ دن ہوا گیا یعنی دو ماہ کے بعد ہی حضرت خداوند نعمت (مولانا شاہ حبیب حیدر قلندر قدس سرہ) نے وصال فرمایا جس کے صدمہ و رنج نے مینائی پر بہت اثر ڈالا۔ بہر حال رضینا بقضاء اللہ اپنی ذہنی و مالی و پریشانی خاطر پر خشک حسرت بہانا اور وقت گزاری کے تدابیر سوچا رہا وسط ۱۳۵۵ھ میں دفتر کتاب درست کر ڈالنے اور مسودہ صاف کرنے کی خواہش نیز حضرت خداوند نعمت قدس سرہ کے حالات اس میں بڑھانے کی فرمائش ہوئی میں نے بہت کی اور اس امر اہم کی انجام دہی پر متوکلاً علی اللہ مستعد ہو گیا اور تقریباً چھ ماہ کی مدت میں اس کام کو ختم کر لایا۔

یہ فیض تصنیف اذکار الابرار تاریخی نام سے ۱۳۵۶ھ میں شائع ہوئی۔ اس میں چالیس کتابوں اور مستند آغذ سے مدد لی گئی۔ ایک مقدمہ سولہ نفحات اور ایک خاتمہ ہے۔ مقدمہ میں لفظ قلندر کی مکمل و مفصل تشریح مقام قلندر کا اس چنانچہ حضرت کے اسما و غیرہ کا تذکرہ ہے پہلا نسخہ حضرت شیخ عبد العزیز کی معروف بہ عبد اللہ رحمہ برادر قدس سرہ سے متعلق ہے جس میں آپ کا اصحاب صفہ میں شمول آپ کا نام اسما و الرجال میں نہ ہونے کی وجہ درازی عمر و تمثیل دیگر معرین جو سلسلہ ان سے جاری ہوا اس کی اقسام سلسلہ مصافحہ ان کے خلفاء و مریدین وغیرہ کا تذکرہ ہے۔

آخری نسخہ حضرت شاہ حبیب حیدر قلندر قدس سرہ سے متعلق تقریباً سو صفحات پر



پھیلا ہوا ہے جس میں جامعیت سے ان کی پوری حیات مسترشدین تعلیمات تصانیف سیرت  
سبھی کچھ غریب کر دے گئے ہیں۔

خاتمہ کتاب میں ایک تفصیلی جدول ہے جس میں ان تمام حضرات کا جن کا تذکرہ کتاب  
میں آیا ہے۔ سنہ و تاریخ و ماہ و ولادت و وفات و مدت عمر و مدفن اور اگر کسی میں اختلاف ہے  
تو وہ بھی درج ہے۔ نفحات العنبر یہ میں خاتمہ میں ان اصحاب کرام و اولیائے عظام و علماء و  
صالحین کے اسرار بھی درج ہیں جن کے اسرار کتاب میں ضمنی طور پر آگئے ہیں اور سب کی تاریخ  
و ماہ و سنہ و ولادت و وفات و مدت عمر و مدفن وغیرہ کی تحقیق بھی ہے۔ علاوہ ازیں سلاطین و امراء  
و روسا کے اسرار کے ساتھ بھی اسی طرح تحقیق کی گئی ہے۔

چونکہ راقم الحروف کی نظر میں نفحات العنبر یہ یا اتحات الاخیار اور اذکار الابرار و  
الک الک محققانہ تصانیف کی صورت میں منظر عام پر آئی ہیں۔ اسی لئے اس نے ان کو  
تصانیف شمار کیا ہے۔

## بزم صوفیہ

مرتبہ یو صباح الدین عبدالرحمن مرحوم

اس میں تیموری عہد سے پہلے کے صاحب تصنیف اکابر صوفیہ حضرت شیخ ابوالحسن علی ہجویریؒ،  
حضرت خواجہ معین الدین چشتیؒ، حضرت خواجہ قطب الدین بختیار کاکیؒ، حضرت قاضی حیدر الدین ناگوریؒ،  
شیخ بہار الدین زکریاؒ، خواجہ فرید الدین گنج شکرؒ، خواجہ نظام الدین اولیاءؒ، شرف الدین بن  
-حجی منیریؒ، سید جمال مہدوم جہانیاں جہان گشتؒ، مخدوم شاہ عبدالحق ردو لوی وغیرہ ۱۹ صوفیہ  
کہار کے حالات و تعلیمات و ارشادات بیان کئے گئے ہیں۔

قیمت ۱۴۰ روپے

## مطبوعات جدیدہ

یادگار نامہ قاضی عبدالودود، مرتبین، پروفیسر غازی احمد، پروفیسر غازی احمد، پروفیسر غازی احمد  
پروفیسر شریف حسین قاسمی، متوسط سے قدر سے بڑی قطع، عمدہ کاغذ و کتابت و طبع  
مجلد مع گرد پوش، صفحات ۳۶۰، قیمت ۶۰۰ روپے، پتہ: غالب انسٹی ٹیوٹ، ایمان  
غالب مارگ، نئی دہلی۔ ۲

اردو، فارسی اور غالبیات میں خاص طور پر، تحقیق و تنقید کے اعلیٰ معیار نے قاضی عبدالودود کو  
شہرت عام بخشی اور نئی تحقیق کے باب میں وہ معتبر قرار دیئے گئے، غالب انسٹی ٹیوٹ کی تکمیل میں قاضی  
صاحب کا حصہ نمایاں تھا، اس لئے زیر نظر یادگار نامہ ان کی خدمات کے اعتراف اور جذبہ احسان شناسی  
کے طور پر شائع کیا گیا جو قریب بیس مقالات و مضامین پر مشتمل ہے جس میں ایک تہائی حصہ قاضی  
صاحب کی شخصیت اور تحقیق و تنقید میں ان کے مرتبہ بلند کے لئے خاص ہے، باقی مضامین کا تعلق  
غالبیات، تصوف، تاریخ اور ادبیات فارسی و اردو سے ہے، پروفیسر غازی احمد کا مضمون دلچسپ  
معلومات کے علاوہ اس لحاظ سے بھی قابل ذکر ہے کہ یہ اولاً ۱۹۵۶ء میں لکھا گیا جس کے بعض  
مندرجات سے خود قاضی صاحب کو اتفاق نہیں تھا، قریب نصف صدی کے بعد اسے مقالہ نگار نے نظر  
چانی کے بعد مرتب کیا ہے، آج حیات کی تنقید کے حوالے سے پروفیسر گیان چند کا مقالہ ان کے خاص  
تحقیقی رنگ میں ہے لیکن اس کی تمہید اردو کی قدیم داستانوں کی طرح پر تکلف ہے، لکھتے ہیں "قاضی  
عبدالودود زبان خامہ پر جن کا نام آنے سے ظاہر تحقیق کے تمام غرنے کھل جاتے ہیں اور نوربان فلک  
ان کی تہ تیغ میں زحرہ ریز ہو جاتے ہیں" ایک مضمون لوئی ماسی نون اور منصور طاج کے عنوان سے  
ہے، ماسی نون نے علاج کو ابدال بتایا ہے اس کے متعلق یہ تبصرہ دلچسپ ہے کہ "اقتطاب اور اوتاد اور  
ابدال کے ان مراتب کا تعین دور شہنشاہیت کی (?) پیدا کردہ ہے، یہ حساب اسی شخص کو پسند آئے گا جو  
جمہوری مزاج نہیں رکھتا"، معارف المعارف والے مضمون میں مخدوم جہانیاں جہان گشت کے مضمون



خلاصۃ الافلاک کی تاریخ ترتیب کا سن ۱۳۸۲ء لکھا گیا جو جینا سو کتابت ہے۔

کتوبات ماہدی (جلد سوم): مرتب جناب ڈاکٹر محمد ہاشم قندھاری، متوسط  
تخلیج، بھیرن کاغذ و کتابت و طباعت، جلد مع کرد پوش، صفحات ۳۵۱، قیمت ۱۵۰ روپے،  
پتہ: بازار وکٹائے ماہدی ۱۳۷- رابندر سرنانی، بنگلہ ۷۳

مولانا عبدالماجد دریابادی کے مذہبی، علمی، اخلاقی اور ادبی کمریزوں کے جمع و ترتیب کا ایک سلسلہ کتوبات ماہدی کی اشاعت کی شکل میں جاری ہے، زیر نظر مجموعہ اس سلسلے کی تیسری اور تازہ ویکش ہے اور یہ اس لحاظ سے گزشتہ دونوں جلدوں سے قافی اور انہم ہے کہ اس کے مکتوب الہم حضرات میں مولانا گیلانی، مولانا علی میاں، مولانا اکبر آبادی، رئیس احمد جعفری، مولانا ابولیس ندوی، مولانا محمد امین، ضیاء اللہ بن احمد برنی اور نسیم قریشی جیسے ارباب علم و کمال شامل ہیں جن سے مولانا مرحوم کا تعلق علم و ادب کے علاوہ ذاتی اور فنی بھی تھا، اس بنا پر ان خطوط میں حدیث و دیگر مسائل کے ساتھ ایسے نوابائے راز کی بازگشت بھی ہے جن کے محرم خاص ہونے کا شرف خاص طور پر مولانا سید ابوالحسن علی ندوی اور مولانا ابولیس ندوی ہی کو حاصل تھا، مجموعہ میں کل ۳۹۹ خطوط ہیں جن کا نصف سے زیادہ حصہ ان دونوں حضرات سے منسوب ہے، مولانا مرحوم کی علمی زندگی کے مقابلہ کو متنوع ہیں لیکن ان کا اصل سرمایہ قرآن مجید اور علوم قرآنی ہیں، ان خطوط کا اظہار بھی اسی حقیقت کا شاہد ہے اور اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ علوم قرآنی سے مولانا کو کس درجہ اور کس انداز کا شغف تھا، کہیں لکھتے ہیں کہ ”قرآن مجید اور اس کے متعلقہ کام کرنے کی ابھی بہت ضرورت ہے۔۔۔ اس کے لئے تو پوری پوری عمریں وقف کرنے کی ضرورت ہے۔۔۔ اللہ کے سامنے جہد کر لیں کہ اپنی ساری زندگی اصلاً خدمت قرآن کے لئے وقف رکھیں گے“ تفسیر کے سلسلے میں کہیں مسجد حرام کے بارے میں جدید ترین تفصیلات کے علم کی خواہش ہے، کہیں دارالقرآن کے متعلق سوال ہے، کہیں یہ تنہا ہے کہ ”خدا کرے واپسی میں آپ کے ساتھ قرآنیات کے متعلق بھی کچھ ذخیرہ ہے، کہیں مستشرقین کے ترجمے پر حسرت و مایوسی ہے، کبھی یہ جی ہوتا ہے کہ ”مستشرقین خصوصاً برٹش انڈیولوجسٹس کا سارا ذخیرہ اسہلے جینے میں ہوتا“ شام کے مسافروں سے یہ جاننے کی تنہا بھی ہے وہاں رہا جیہا کا موسم تب آتا ہے کہ اس کی مدد سے حضرت عیسیٰ کی ولادت کی تاریخ متعین کی جائے، مولانا کے ان تفسیری اشاروں کی مدد سے خود ان کی خدمت قرآنی پر

ایک دلچسپ کتاب چھپ رہی ہے۔ اس کے علاوہ ان خطوط میں ادب و زندگی کے متعلق ایک دلچسپ و نیا آئینہ ہے، دارالعلوم میں اور مولانا سید سلیمان ندوی کا ذکر بھی نہیں اور قد رخان میں زیادہ ہے اور محبت و تعلق کے ساتھ چند ناگوار مقامات کا بھی ذکر ہے لیکن یہ اظہار تقاضائے بشریت کے بالکل منافی نہیں بلکہ ان سے مولانا کے ذہن و حجاج کو کھینچنے میں آسانی ہوتی ہے جو عین حق و صداقت اور پاکیزہ اخلاق و کردار کا آئینہ ہے، مولانا کا یہ مسلک بھی بار بار واضح ہوتا ہے کہ ”اس وقت لوگوں کو دائرہ ایمان میں رکھنے زیادہ سے زیادہ توسیع سے کام لینا ہے، ابوحنیفہ کے قول سے نہ کسی احمد رضا خاں کے قول سے ہی“۔ حق یہ ہے کہ اس مجموعہ میں سنگوروں کتابوں، مسئلوں، بحثوں اور مکتوں کا طعرا لکھا ہے، بھیرن طباعت کے ساتھ کتابت کی غلطیاں غاصی ہیں اور کہیں کہیں تو یہ تکلیف دہ ہیں۔

طبی نقطہ ہے: از جناب حکیم سید علی الرحمن، متوسط تخلیج، محمد کاغذ و طباعت،  
جلد مع کرد پوش، صفحات ۲۰۳، قیمت ۱۰۰ روپے، پتہ: ہلی کیشن ڈویژن، علی گڑھ  
مسلم پرنٹرز، علی گڑھ۔ ۲

علم و فن طب میں مہارت و صداقت کے باب میں اس کتاب کے فاضل مصنف حاج تعارف نہیں، عصر جدید میں طب قدیم کے احیاء، فروغ اور ترقی کے لئے ان کی قابل تحسین مساعی کا اندازہ اس سے ہوتا ہے کہ طبی موضوعات پر ان کی دو درجن سے زیادہ کتابیں شائع ہو چکی ہیں جن کے متعلق یہ کہنا بالکل درست ہے کہ ہر کتاب ایسے موضوع پر مستند ماخذ ہے، حکیم صاحب کا کل عاقلیت عام چنانچہ انہوں نے دوسرے لکھنے والوں کی بھی عملاً مسلسل حوصلہ افزائی کی اور ان کی کتابوں پر مفید ملاحظات مقدمے سپرد قلم کئے، اس کتاب میں ایسے ۲۵ مقدموں کو جمع کیا گیا ہے جو کلیات، تشریح، علم الادویہ، تشخيص و معالجات، تاریخ طب اور لغت وغیرہ موضوعات پر مشتمل کتابوں میں شامل تھے، یہ مقدمے محض روایتی اور تفریفی نہیں بلکہ ان میں کتاب کی روح اور ایسی باتیں آگئی ہیں جو اصل کتاب کی اہمیت کو سرا کرتی ہیں، طب سے تعلق رکھنے والوں کے لئے یہ مقدمے کسی موسومہ طبع سے کم نہیں۔

کلیات شیخ الہند: مرتبہ: از ڈاکٹر ابوسلمان شاہ جہاں پوری، متوسط تخلیج،  
کاغذ و طباعت بہتر، جلد صفحات ۱۳۶، قیمت درج نہیں، پتہ: مکتبہ شاہد، ۹/۱  
علی گڑھ کالونی، کراچی۔ پاکستان۔



شیخ الہند حضرت مولانا محمود حسنؒ کی باکمال شخصیت کے آئینہ میں تفسیر، حدیث، فقہ، تصوف، تدریس اور جہاد کے رنگ اس طرح جھلکاتے ہیں کہ ہر رنگ دامن نظر میں آتا جاتا ہے، ان کی معروف ترین مومنانہ زندگی میں شاعری کے لحاظ کی گنجائش نہیں تھی لیکن اپنے والد ماجد مولانا ذوالفقار سے جو ادبی ذوق ان کو ورثہ میں ملا اس کی برکت سے شعری دنیا بھی محروم نہیں رہی، انہوں نے قصائد کہے اور مرثیوں کے ذریعہ اپنے درد و غم کا اظہار بھی کیا، ان کے ان اشعار کا ایک مجموعہ زمانہ ہوادارہ سند سے شائع ہوا تھا اب ڈاکٹر ابوسلمہ ان شاہ جہانپوری نے اس نایاب مجموعہ کو اپنے مطبع دمنید قند سے کے ساتھ شائع کر دیا، انہوں نے حضرت شیخ کے محاسن شعری پر بھی عمدہ تھمرہ کیا، نو اور کی تلاش و بازیافت ڈاکٹر صاحب کی زندگی کا ایک خاص مقصد ہے، اس کتاب سے بھی یہ پورا ہوتا ہے اور اس کے لئے وہ شکر ہے کے مستحق ہیں۔

تعلیم شکاری: از جناب انیس چشتی، متوسط قطع، بہترین کاغذ و طباعت،

مطابقت ۱۲، قیمت ۸۰ روپے، پتہ: مکتبہ جامعہ لکھنؤ، جامعہ مگر، اوکھلا، نئی دہلی۔

جناب انیس چشتی، مہاراشٹر کے تعلیمی حلقوں میں ایک فعال و متحرک شخصیت کی حیثیت سے معروف ہیں، اب ان کی خدمات کا دائرہ وسیع تر ہوتا جاتا ہے، ادب اسلامی اور پیام انسانیت جیسے اداروں سے ان کی وابستگی ان کے نفع کے عام ہونے کا ذریعہ بن گئی ہے، بچوں کی تعلیم و تربیت کا ان کو عملی تجربہ ہے، ان کی کئی کتابیں اس سلسلے میں شائع ہو چکی ہیں، اب زیر نظر کتاب میں انہوں نے نصاب، تعلیم، معلم، اسکول، بچوں کی نفسیات جیسے موضوعات پر اس طرح اکھار خیال کیا ہے کہ موجودہ دور کے ان مسائل پر بڑے دلچسپ انداز میں کام کی باتیں آجاتی ہیں، دوران گفتگو اعداد و شمار کے ایسے حقائق بھی وہ بیان کر جاتے ہیں جن سے کم لوگوں کو واقفیت ہے، بچوں اور مرثیوں کے ساتھ یہ کتاب تعلیم سے تعلق رکھنے والے ہر ذمہ دار فرد کے مطالعہ میں آنی چاہئے۔

## دارالمصنفین کا سلسلہ ادب و تنقید

Rs	Pages		
50/-	320	علامہ شبلی نعمانی	۱۔ شعر العجم (حصہ اول)
70/-	276		۲۔ شعر العجم (حصہ دوم)
35/-	192		۳۔ شعر العجم (حصہ سوم)
45/-	290		۴۔ شعر العجم (حصہ چہارم)
38/-	206		۵۔ شعر العجم (حصہ پنجم)
25/-	124		۶۔ کلیات شبلی (اردو)
80/-	496	۱۰۔ تاجید السلام ندوی	۷۔ شعر الہند (حصہ اول)
75/-	462		۸۔ شعر الہند (حصہ دوم)
75/-	580	مولانا عبدالحی حسنی	۹۔ گل رعنا
45/-	224	مرتبہ مولانا سید سلیمان ندوی	۱۰۔ انتخابات شبلی
75/-	410	مولانا عبد السلام ندوی	۱۱۔ اقبال کامل
		سید صباح الدین عبدالرحمن زیر طبع	۱۲۔ غالب مدح و قدح کی روشنی میں (اول)
50/-	402		۱۳۔ غالب مدح و قدح کی روشنی میں (دوم)
65/-	530	قاضی تمذہب حسین	۱۴۔ صاحب المعوی
75/-	480	مولانا سید سلیمان ندوی	۱۵۔ نقوش سلیمانی
90/-	528		۱۶۔ خیام
120/-	762	پروفیسر یوسف حسین خاں	۱۷۔ اردو غزل
40/-	266	عبدالرزاق قریشی	۱۸۔ اردو زبان کی تمدنی اہمیت
		زیر طبع	۱۹۔ مرزا مظہر جان جاناں اور ان کا کلام
15/-	70	سید صباح الدین عبدالرحمن	۲۰۔ مولانا سید سلیمان ندوی کی علمی و دینی خدمات
70/-	368	سید صباح الدین عبدالرحمن	۲۱۔ مولانا سید سلیمان ندوی کی تصانیف کا مطالعہ